

الْقُرْآنُ الْعَظِيمُ

هَدَايَتُهُ وَاعْجَازُهُ

فِي أَقْوَالِ الْمَفْسِّرِينَ

بِقَلَمِ

مُحَمَّدُ الصَّادِقُ اِبْرَاهِيمَ عَرَجُون

الدارُ السَّاعِيَّةُ

بِهَرُوت

وَالرَّقَمُ

رَمَقُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ عَزَّ شَانَهُ :

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْءَانَ الْعَظِيمَ﴾ .

[قرآن کریم]

افْتِحاح

اللهم إني أحمدك - استزادةً لفضلك - حمداً يوافي نعمك،
ويكافىء مزيدك .

وأحمدك حمد عبد مغمور بعطائك، مشمول بحلمك، يحيا
برحمتك، ويعيش في ظل عفوك .

وأحمدك - استدراراً لرضاك - قياماً بحق شكرك، فلك الحمد
في الأولى، ولك الحمد في الأخرى .

وأحمدك حمداً يليق بجلال وجهك وعظيم سلطانك .

وأسألك غيث فواضلك، وأستمطرك سحائب جودك، فإنك
واسع الفضل، عظيم الجود، غامر الإحسان .

سبحانك أعطيت تفضلاً من غير سؤال، ومننت بأجزل النوال،
وطلبت منا تعظفاً أن نتعبد إليك بذل السؤال، أداءً لحق عظمتك
وكبريائك، يا كبير، يا أكبر، يا متكبر، يا عظيم، يا أعظم، سبحانك
أنت. أنت، لا يعلم قدرك غيرك، ولا يحيط بوصفك الواصفون،
ولا يحصي ثناء عليك المُثَنون من الأنبياء والمرسلين وصادقي عبادك
المؤمنين، فأنت في جلالك كما أثبتت على نفسك، ومنتهى علم
الخلائق بك الوقوف على سُدة العجز عن الاقتحام إلى حمى عظمتك .

فلك الحمد على نعمة التوفيق للاستظلال بوارف ظل أكمل كتبك

المنزلة لهداية خلقك من خزائن حكمتك، ومكنون علمك، الذي أنزلته على خاتم أنبيائك: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.

ذلك الكتاب لا ريب، أحكمت آياته، ثم فصلت بالهدى والحق، بشيراً ونذيراً، وسراجاً منيراً، يهدي للتي هي أقوم، مصداقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيماً عليه.

من ابتغى الهدى في غيره أضله الله، ومن عانده أكبه الله، هو الحق الذي أضاء الله به الوجود بعد ما وقبت ظلمات الجهالة، واستحكمت أسداف الضلالة.

وهو الصراط المستقيم الذي من حاد عنه في متائه الخسران المبين.

وهو حبل الله المتين، من استمسك به فقد اعتصم بالعروة الوثقى، ومن تنكب طريقه ارتكس وغوى، ومن تأممه فاز في الآخرة والدنيا.

وأسألك اللهم أن تصلي على عبدك ونبيك خاتم رسلك محمد المجتبي من خير أرومات البشرية الحسنى، أفضل وأزكى ما صليت على أحد من خلقك، وأن تركزنا بالصلاة عليه أفضل ما زكيت أحداً من أمته بالصلاة عليه، والسلام عليه ورحمة الله وبركاته.

كما أسألك أن تشمل برضوانك الأكبر الغر الميامين، آله الطاهرين، وأصحابه المخلصين، فتدخلهم في ساحة صلواتك عليه، فهم الذين عقلوا عنه رسالة ربه، فقهوا في الدين، وغوصوا في بحار اليقين، وعروجاً في معارج العلوم والمعارف حتى بلغوا ذروة الفضائل، على بصيرة من أمرهم، وهدى من ربهم، بأوفى ما بلغت إليه الطاقة البشرية في حياتهم ومجتمعهم، ورائة عن النبوة الخاتمة، متفاوتين في درجات معارفهم تفاوت درجات قرب أرواحهم من إشراق روحه

الأشرف الأكرم، وتفاوت أقدارهم فيما منح الله كلاً منهم من الاستعداد للقبس من مشكاة أنواره.

[يقول أحد كبار تلاميذهم (مسروق بن الأجدع): شامت^(١) أصحاب محمد ﷺ فوجدتهم أشبه بالإخاذ^(٢)، تكفي الإخاذة الراكب، وتكفي الإخاذة الراكبين، وتكفي الإخاذة الفئام^(٣) من الناس، والإخاذة لو صدر عنها الناس جميعاً لكفتهم.]

وهم - رضوان الله عليهم - الذين بلغوا عنه ما ورثهم من الهدى والعلم لم يكتموا الناس شيئاً مما علموا من الدين، ولكن الناس اختلفوا في مقادير أنصبتهم من موارث العلم والمعرفة على قدر ما اتسعت له خزائن عقولهم، وإشراق أرواحهم، وعلى قدر ما أعطاهم الله من أسباب تنمية تلك الموارث في ظل أطوار المجتمع الإسلامي الجياش بالأفكار ومحصول العقول.

فهداهم الله وهدى بهم، وكانوا هم الأصل الذي يُرجع إليه في الأصول، والنبع الذي تتفجر منه عيون الإيمان واليقين، ضرب الله لهم مثلاً في كتابه المبين: ﴿كَزَرَ عَ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ، وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْراً عَظِيماً﴾^(٤).

أرغم الله بهم أنوف شائثهم، ورفع بحبهم شأن محبيهم الذين اتبعوهم بإيمان فالحقهم الله بهم، فهم دوحة الأبوة الروحية للمؤمنين، والمؤمنون ذريتهم في مواليد الإيمان والهدى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾.

(١) قوله: شامت: قاربت للتعرف والاختبار.

(٢) الإخاذ، جمع مفردة إخاذة، وهي غدير الماء.

(٣) الفئام: الجماعة من الناس.

(٤) خاتمة سورة الفتح.

أولئك الذين هداهم الله، وأولئك الذين أخرج الله بهم الناس من
الظلمات إلى النور، فلهم في عنق كل مؤمن ومؤمنة مِنَّةٌ، ولهم بكل
نعمة بمسلم ومسلمة أجرٌ وفضل يستوجب الشكر مقروناً بالحمد وفاءً
لحق النعمة.

ونسأله سبحانه أن يُلحِقنا بالمستظلين بظل لوائهم، يوم يكون لواء
الحمد بيد إمامهم، إمام المتقين، وسيد المرسلين، خاتم النبيين محمد
الأمين، صلى الله وسلم عليه وعليهم أجمعين.

* * *

أما بعد :

فهذا بحث حول تفسير القرآن الحكيم، قصدت به إلى عرض
صورة مجملّة للمنهج الذي نهجه أئمتنا من السلف والخلف في كتبهم
ومؤلفاتهم في هذا الفن من علوم الإسلام ومعارفه، مع بيان أنهم
رحمهم الله بذلوا أقصى جهدهم في بلوغ الغاية التي مكنتهم من
الوصول إليها علومهم ومعارفهم وأحوال مجتمعاتهم، وخصائص بيئاتهم
التي عاشوا فيها، واستلهموا أعرافها.

وهم بهذا الجهد قد أدّوا واجبهم في حدود طاقتهم، وما ملكت
أيديهم من وسائل الدراسة والبحث نحو تفسير كتاب الله العربي
المبين، الذي أنزله نوراً وهدى للناس، ودستوراً مرشداً إلى الحق،
وداعياً إلى الرشد، وموصلاً إلى سعادة الدارين: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ
رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا، مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا
نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا، وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ * صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، أَلَا إِلَى
اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾^(١).

(١) سورة الشورى: الآيتان (٥٢، ٥٣).

﴿... قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ * يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(١).

بيد أن هذا الجهد البالغ - على ضخامة آثاره في المكتبة الإسلامية، وكثرة ما تحوي مما أُلّف من التفاسير المتفاوتة بين الإيجاز الموحى، والإطناب المسهب - كان مبعث تساؤل يتردد اليوم في أنفس الكثيرين من المسلمين عامتهم وخاصتهم، ويتحدث به بعضهم إلى بعض، يقولون:

هل فُسر القرآن؟

كان هذا التساؤل نتيجة لما يشعرون به من الفراغ العريض العميق في أرض الحياة الفكرية عند المسلمين في هذا العصر المتوَّب بطفرات العقل الإنساني، والمفعم بحصائل تجارب العلم والمعرفة التي كانت أثراً من آثار «التطور» الفكري في العالم، ونشوء مذاهب جديدة في الفلسفة والعقائد، وظهور آراء حديثة في ميادين العلوم والمعارف، وقيام أوضاع مبتدعة في عالم السياسة ونظم الحكم في الأمم والشعوب، وتأسيس قواعد جديدة في مجالات الاقتصاد الدولي والمعاملات القومية، وغير ذلك مما شهده ويشهده عصرنا الحاضر، وعالمنا الحديث، والذي يوشك أن تشهد أضعافه العصور المقبلة، وقد كان لهذا كله آثاره الخطيرة على سلوك الإنسان أفراداً وجماعات، وأممًا وشعوباً، فضضع القيم الروحية والفضائل الخلقية، ومال بموازين الحياة إلى جوانب تستمد سلطانها من الغرائز الحيوانية والقوى المادية التي تكفر بالروح وتجحد وجودها.

هذا الفراغ في حياة المسلمين الفكرية يحسه كل مسلم يهتم بأمر المسلمين، ويشغله حالهم.

(١) سورة المائدة: الآيتان (١٥، ١٦).

ولا سيما هذه الكثرة من المثقفين ثقافة غير إسلامية، أو ثقافة إسلامية في أصولها، ولكنها مأخوذة عن غير المسلمين، مصبوغة بصبغة غير إسلامية، وقد تدخلها عناصر غير إسلامية، تزور على الإسلام، ويعجز جهل آخذها بالإسلام عن تمييزها.

هؤلاء المثقفون هم الذين يعيشون جواً من الإيمان الموروث بالمحاكاة والتقليد، وتأثير البيئة الخاصة في البيت، والمدرسة، والمعهد، والجامعة، وتأثير البيئة العامة في مجتمعات المسلمين في شتى أقطار الوطن الإسلامي.

ذلك التساؤل الذي قد يبدو غريباً بآدى الرأي، أو قاسياً متنبكراً لآثار أئمة الإسلام وعلمائه الأعلام من السلف والخلف - وهي ملء السمع والبصر - هو كما يصوره الحائرون المتعطشون إلى تعرف الحقائق الإسلامية عن طريق العلم من مثقفي عصرنا الذين بقيت فيهم بقية باهتة من الحرص على الإسلام، تربطهم بالقرآن العظيم من وجهة نظرهم التقليدية الموروثة، باعتبار أن القرآن هو الأصل الأول لهذا الدين الذي لا تزال البيئات والمجتمعات الإسلامية تقده قداسة لم يُقتَحَم حرْمُها بعنف الجحود والتنكر، أو بشراسة النقد الغامز، أو الطعن الهامز لنصوصه وآياته إلا من كفار عنيد، أو ملحد جهول بليد:

هل فُسِّر القرآن؟ هو تساؤل غريب، بيد أنه حق، والحق في أكثر أحواله يغافض الناس في مشرقه غريباً، وطوبى للغباء مع الحق.

{وموضع الغرابة في هذا التساؤل أنه يجافي الواقع المنظور بعين البصر لأول وهلة، ويتنافى مع ما تعالَم شهرةً عند جماهير المسلمين وغيرهم قديماً وحديثاً، وما يحدثنا به التاريخ، وما تحويه المكتبات العامة والخاصة في شرق الأرض وغربها من بلاد الإسلام وغيرها من فهارس الكتب الإسلامية التي يحار العقل في تقدير الزمن الذي أُلِّفَتْ فيه المؤلفات والدواوين في فن التفسير، مما يدل دلالة قاطعة على أن

القرآن العظيم لقي من العناية في تفسيره ما لم يقع لكتاب سواه في حياة العلم والمعرفة .

ذلك لأن القرآن العظيم كان في نظر المسلمين الأولين هو النبع الأصيل الذي فاضت منه روافد جميع علوم الإسلام ومعارف العربية منذ شرفها الله لساناً لدستوره الإلهي وكتابه العربي المبين .

ومن ثمَّ كان القرآن العظيم هو أصل تلك العلوم والمعارف، ونبتة فنونها التي اشعبت منه، وكانت هي فروعه الوارفة الظلال، وكان هو دوحها العظمى، منه تفرعت أغصانها، وعنه انبثقت أفنانها، وبلغاه أينعت ثمارها، وتوجيهه وإرشاده سطعت في شمس المعقول والمنقول شمس هدايتها .

وليس هذا بمستنكر، والمتسائلون عن تفسير القرآن لا ينكرون ذلك، ولا يدفعون في صدره، وإنما يقصدون بتساؤلهم إلى القول بأن هذه الكتب التي ألفت في تفسير القرآن، وأُفِعت بها خزائن المكتبات الإسلامية وغيرها، هل هي نهاية ما يمكن أن يفهم من معاني آيات القرآن، ولم يبق وراء ذلك معنى تستطيع العقول العالمة أن تصل إليه، وليس في الإمكان أبدع مما كان، وقد استوعب الأوائل معاني القرآن، ولم يتركوا للأواخر شيئاً؟!

وهل في هذه التفاسير غنية كاملة لمن يتطلب هداية القرآن الكريم باعتباره خاتم الكتب السماوية، وليس لله بعده كتاب ينزله من السماء، وباعتباره دستور شريعة هي خاتمة الشرائع الإلهية، وليس لله بعدها شريعة يوحى بها إلى أحد من البشر؟ .

وهكذا من خصائصه التي تحتم خلود سلطانه الدستوري، ويجب أن تحقق للإنسانية هداية تدفعها إلى آفاق من الرقي المتواصل في مجالات العلم والمعرفة، وتفتح أمام العقل الإنساني منافذ الولوج إلى مسارب الأسرار الكونية التي أودعها الله آياته الأنفسية والآفاقية استدلالاً

على بالغ حكمته، وباهر قدرته، وتعطي للحياة قدرات تزيد من توثبها في طرائق الحضارة المهذبة، وتستثير بها طاقات من الدوافع المعنوية والقوى العقلية والروحية، تتخذ منها طرائق للفضائل يقوم على دعائها السلوك التربوي في الأفراد والجماعات.

هداية القرآن

وهداية القرآن هي عماد إعجازه المعنوي الأصيل، الذي لا يختلف عصراً عن عصر، ولا جيلاً عن جيل، ولا بيئة عن بيئة، وهذا اللون من الإعجاز هو مناط الحجة البالغة القائمة مع خلود هذا الكتاب الحكيم، على أنه تنزيل من الحكيم الحميد.

وما الإعجاز الأسلوبي في براعة البيان العربي الذي اختص به القرآن الكريم إلا ثوب من نسج الحكمة العليا للقرآن كلام الله الأزلي وجوداً وقع به أكمل الاتساق والتناسب بين المعنى والأسلوب.

فالإعجاز المعنوي الأصيل في القرآن هو إعجاز الهداية، وهو وصف ذاتي للقرآن، لا ينفك عنه ولا يفارقه أينما كان مع أجناس البشرية.

والإعجاز الأسلوبي هو إعجاز الفوق البياني المعبر عن المعنى المقصود أتم تعبير، والمؤدي إلى تصوير الهداية أكمل تصوير، وهو إعجاز يستند إلى عمل الحكمة العليا في إبلاغ الهداية إلى مدارك المخلوقين، وهو إعجاز ذاتي للقرآن الكريم كلام الله الأزلي تنزلاً.

وقد تستطيع العقول أن تلمح فرقاً بين الإعجاز الأزلي وجوداً والإعجاز الأزلي تنزلاً - ولا بد من فرق - وهو الفرق بين طريقة الخلود العام الشامل في التحدي لكافة العقلاء، عرباً كانوا أم غير عرب بل أناسي وغير أناسي كما نطق به الكتاب المحكم في مواجهة التحدي العام الشامل، وبين طريقة اعتبار المواجهة الأولى في تثبيت الحجة العامة بأسلوب الخاصة.

وبذلك تبقى حجية القرآن منذ تنزلها هداية عامة في نسج من البراعة البلاغية والفوق البياني في الصياغة العربية قائمة، تتحدى مدارك الإنسانية وقدراتها وطاقاتها متظاهرة بقوة وقدرات وطاقات من يستطيع مظاهرتها من عوالم الأرض والسماء ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾^(١).

وهداية القرآن وإعجازه في ضوء التصوير الإجمالي مودعة على التحقيق في كل آية من آياته، غير أن استقصاء موضوعات هذه الهداية وأفرادها وجزئياتها ومسائلها أمر تنفذ دونه الأعمار، وتقصر عن الوفاء به حياة الناس في هذه الدنيا محدودة الأمد.

والى هذا المدى من العجز الطبيعي دون تحد بما فيه من الإعجاز يشير قول الله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَاداً لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَداً﴾^(٢). وقوله عز شأنه: ﴿وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامَ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(٣) لأن المفهوم للعقول من كلمات الله إنما هو ضروب الهداية وأنواعها المختلفة باختلاف حال الخلائق، وتقدير ما يصلحهم مقدراً بميزان الحكمة العليا، واستهداف ما يقيم حياتهم على نظام من الترابط بوشائج تلك الهداية الإلهية.

وإذا كانت قدرات المخلوقين وطاقاتهم قاصرة عن الإحاطة بضروب الهداية القرآنية أفراداً وجزئيات، فإنها لن تقصر عن رسم صورة لها في أصول تندرج تحتها سائر الأفراد والجزئيات بقدر الطاقة البشرية،

(١) سورة الإسراء: الآية (٨٨).

(٢) سورة الكهف: الآية (١٠٩).

(٣) سورة لقمان: الآية (٢٧).

وقد يفوت السابق من الباحثين ما يدركه اللاحق، ويكمل بعض
البحوث بعضها الآخر، لكنها تبقى غير قادرة على الوصول إلى حد
يمكن معه أن يقال إنه يجمع جزئيات الهداية القرآنية.

والقرآن العظيم لا يزال في هدايته جديداً، وسيظل كذلك أبداً،
يجد فيه كل جيل، وكل عصر، معاهد هدايته بكل ما جمع الله له من
خصائص عقلية وروحية واجتماعية.

* * *

والذي وفقنا الله تعالى إلى تمثله من أصول الهداية القرآنية التي
يجب أن يقوم على دعائمها تفسيره في كل زمان ومكان نُجمله في عشرة
أصول يتضح منها أن ما خلفه لنا أئمة التفسير، وأعلام تأويل الكتاب
المبين - على ما فيه من عمق في دراسة بعض المسائل، وتفصيل
مسهب في بعض الموضوعات التي أوحى بها البيئة العامة والخاصة -
لم يستوف البحث في جميع جوانب الهداية القرآنية، بل ظل بعضها
مكتوناً لم تنفلق عنه أصدافه، وإنما مُسَّ مساً رقيقاً بما يشبه الرمز
أحياناً، والإشارة المعبرة أحياناً أخرى.

وقد جاء (التطور الفكري، والتقدم العلمي) بكثير من الأفكار
والآراء، والمذاهب الجديدة التي لم يكن للسابقين عهد بها، وهي
بآثارها الخطيرة أفكار المثقفين من الناشئة وعقائدهم وسلوكهم في
الحياة تتطلب بإلحاح مخرج من دارسي القرآن، والقيمين على بيان
هدايته، وإقامة منار حجته أن يبينوا موقف القرآن في تفسيره من هذه
الأفكار والآراء والمذاهب، وأن يبينوا مهيعه في الهداية بما يكشف عن
وفائه بحاجة البشرية وفاء لا يعوزها إلى غيره من طريق الهدايات.

القاهرة: ١٣٨٦ هـ

١٩٦٦ م

محمد الصادق إبراهيم عرجون

أُصُولُ الْهُدَايَةِ فِي الْقُرْآنِ

الأصل الأول

العقيدة

(١)

تأسيس الإيمان
بمعرفة الله تعالى
بأسمائه الحسنى
وصفاته العليا.

وهداية القرآن العظيم في العقيدة تستهدف تحقيق أقصى ما تصبو إليه البشرية من الحقائق الموصلة إلى مقطع الحق في تأسيس الإيمان بمعرفة جلال الله تعالى، وعظيم سلطانه، وباهر قدرته، وبالغ حكمته، ومحكم تدبيره، وسعة رحمته، وجزيل إحسانه، وتفرد بنعوت الربوبية، وصفات الألوهية، معرفة تطمئن بها القلوب، وتؤمن بها العقول، إيماناً لا يخالجه ريب الشبهة، ولا يعوزه قاهر البرهان، وإشراق الحجة إشراقاً يضيء الفطرة الإنسانية بنور الرضا واليقين.

(٢)

الطريق إلى هذه
المعرفة النظر في
الآيات الكونية
التي تحدث عنها
القرآن في آياته
وسوره التي تسوق
الوصف الإلهي
قضية واقعية.

وهذا اللون من أساليب هداية القرآن العظيم مبثوث في آياته الكونية التي سبقت في مواضعها من سوره لبيان عظمة الوجود الإلهي، وعظمة الكون العالمي، بما يدل على تفردته تعالى بقدرة الإبداع والخلق، ويدل على وحدانية ربوبيته، ووحدانية إلهيته، ويدل على محكم تدبيره.

وقد بلغ بعض الناظرين في تفسير القرآن بهذه الآيات الكونية التي نزلت لتدعيم العقيدة إلى أكثر من خمسمائة آية، ولهذه الآيات الكونية الكريمة خصيصة تغلب في أسلوبها، ذلك أنها تسوق الوصف الإلهي قضية إخبار عن واقع قطعي الوقوع، ثم تلحقه بذكر البرهان على صدق هذا الوقوع من الآيات الكونية التي إذا تأملها الناظرون فاؤا منها إلى ظل ظليل من دوحة الإيمان، يتبوؤن بها ذروة اليقين.

النموذج الأول:

فالقرآن الكريم لا يضع الوجود الإلهي موضع الاحتمال،
واستدلاله بالآيات الكونية لا يقصد إلى نفي طرف في قضية ذات طرفين
ليثبت الطرف الآخر، وإنما يقصد إلى توجيه المدارك العقلية والمشاعر
الوجدانية وجهة مطالعة المشاهد في واقعها المشهود بالعقل والوجدان
في عالم الإبداع وحكمة التدبير.

ومن شواهد ذلك قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَالْهَكْمَ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ * إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (١).

قال القاضي عبد الجبار - أحد أئمة المعتزلة - في تفسير هذه الآية: (إن سائر الأجسام والأعراض وإن كانت تدل على الصانع، فهو تعالى خص هذه الأشياء الثمانية بالذكر لأنها جامعة بين كونها دلالات وبين كونها نعماً على المكلفين على أوفر حظ ونصيب، ومتى كانت الدلائل كذلك كانت أنجع في القلوب وأشد تأثيراً في الخواطر)^(٢).

وموضع اللطف في هذا التفسير توفيق القاضي عبد الجبار إلى التنبيه على مناهج الهداية في تقريب الاستدلال إلى النفوس، وترغيبها في النظر في مجالاته وآثاره، ولكنه بقي في حاجة إلى بسط يضع كل نعمة من هذه النعم في مكانها من حياة الناس.

وقد تولى أمر هذا البسط الإمام فخر الدين الرازي في تفسيره،

(١) سورة البقرة: الآيتان (١٦٣، ١٦٤).

(٢) من كتابه تنزيه القرآن عن المطاعن.

فأطال النفس جداً، وذهب فيه مذاهب، وذكر كلاماً في بحوث فلكية مما قاله القدامى من الفلاسفة، وبحوث في كل أمر من هذه الأمور الثمانية بأسلوب الفلسفة القديمة واصطلاحاتها مما ذهب معه رواء الاستدلال وبهاء الإنعام بهذه النعم العظام، لكنه رحمه الله كانت تَبْدُ منه لمعات من بروق الحقيقة الفطرية في ثنايا الحديث سرعان ما تغطيها سحائب المنهج الفلسفي المعقد باصطلاحاته ونظرياته، وقد ملأ بذلك نحواً من ثلاثين صفحة من قطع الطبع الكبير.

(٤)

رأي الرازي في وجه دلالة ما ذكر في الآية.

حاشي على رادى
من علم يعيب

غير أنه في نهاية المطاف قال: (واعلم أن النعم على قسمين، نعم دينية، ونعم دنيوية، وهذه الأمور الثمانية التي عدها الله تعالى نعم دنيوية في الظاهر، فإذا تفكر العاقل فيها، واستدل بها على معرفة الصانع صارت نعماً دينية، لكن الانتفاع بها من حيث إنها نعم دنيوية لا يكمل إلا عند سلامة الحواس وصحة المزاج، فكذا الانتفاع بها من حيث إنها نعم دينية لا يكمل إلا عند سلامة العقول وانفتاح بصر الباطن، ثم ساق كلمة القاضي عبد الجبار التي ذكرناها بعد معركة معه في أمور لا حاجة إليها في تفسير القرآن وإنما موضعها في غير هذا الفن من كتب الجدل في العقائد وما يتصل بها، وهذا اللون من التفكير اللصيق بالفلسفة والجدل مع الفرق الإسلامية، ولا سيما طوائف الاعتزال منها، من خصائص تفسير الإمام الرازي التي صرفت تفسير القرآن عن بيان هدايته وإعجازه في جانبَيْه المعنوي والأسلوبي، وقد كانت عند هذا الإمام طاقة من التفكير في الغوص على استخراج دقائق المعاني التي تعتمد عليها عناصر الهداية، لو خلص إليها لأدى للقرآن الكريم واجبه في بيان هدايته، ولقدّم للمسلمين كثيراً مما يحتاجون إليه من التوجيه إلى مواطن الهداية في القرآن العظيم.

وسياتي موضع الإشارة إلى لوازم التفكير في تفسيره عند الحديث عن تأثير العلوم المستحدثة والمنقولة في التفسير.

النموذج الثاني من الآيات الكونية :

ويجري على سنن هاتين الآيتين نظائرهما في الاستدلال على قاهر قدرة الله تعالى ، وباهر إرادته ، وبالحجج حكمته ، وعظيم سلطانه في تدبير ملكه ونظام ملكوته ، وتفرد بالإبداع والخلق الإنشائي مثل قوله عز شأنه : ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ * الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (١) .

النموذج الثالث :

وقوله جل جلاله : ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذْكُرُونَ * إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ * هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ﴾ (٢) .

النموذج الرابع :

وقوله عز شأنه : ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ * وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٍ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ * وَآخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا

(١) سورة آل عمران : الآيات (١٨٩ - ١٩١) .

(٢) سورة يونس : الآيات (٣ - ٦) .

وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾.

نوع آخر من الاستدلال:

ومن هذا النوع ضرب يتخذ طريق البرهنة متنزلاً مع شبه المنحرفين لتقريرها، ثم إبطالها بقاطع البرهان العقلي، ومن شواهد قوله جلّ وعلا: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ * يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ * أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ * لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ * لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ (٢).

ففي الآية إخبار عن وجود الله ومالكياته لمن في السموات والأرض، وأن له عباداً مستغرقين في تقديسه، ثم أتبع ذلك بإنكار اتخاذ الآلهة من الأرض، ثم ذكر البرهان القاطع على تقرير الوحداية وإبطال الشرك.

ومن هذا النوع:

وقوله تبارك اسمه: ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ * قُلْ مَنْ يَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ * بَلْ أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (٣).

(١) سورة الجاثية: الآيات (٣-٦). (٢) سورة المؤمنون: الآيات (٨٤-٩١).

(٣) سورة الأنبياء: الآيات (١٩-٢٤).

وفي هذه الآيات عرض لقضايا إثبات وحدانية الاقتدار على تدبير الكون لله تعالى ، ونفي أن يكون له ولد لأن هذا نوع من الشرك .

ومن هذا النوع :

وقوله تعالت أسماؤه : ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ، وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ * وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئذٍ يَنفَرُقُونَ * فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ * وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ * فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ * وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ * يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ * وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ * وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ * وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ * وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ * وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ * وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلِّ لَهُ قَانِتُونَ * وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْأَمْثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١﴾ .

(١) سورة الروم : الآيات (١١ - ٢٨) .

وفي هذه الآيات ضروب من الأدلة القاطعة على تفرد الله بالخلق والإبداع، وضرب المثل على منافاة الشرك لمطلق الملكية.

واستقصاء هذا النوع من آيات الهداية في العقيدة على شمولها لكافة عناصرها من الإيمان بالله تعالى وكمالاته التي لا تنهاى في صفاته الحسنى، والإيمان بالغيب على عموميه، والإيمان بالبعث والنشور وسائر ما يقع في اليوم الآخر، لو أريد لكان يجب نقل أكثر آيات القرآن العظيم من المصحف الكريم.

ومن أبدعه آيات النمل من قوله تعالى: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى...﴾ إلى قوله: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾. وفي سورة الطور آيات من آيات الدلائل القاطعة على وحدانية الله واقتداره، ومن أروعها قوله تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ﴾ ومعناه: أخلق هؤلاء المنكرون للوجود الإلهي من غير خالق خلقهم، أم خلقوا أنفسهم؟ وكلا الأمرين من أبطل الباطل. ومنه في سورة الواقعة ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ...﴾ الآية.

* * *

الأصل الثاني التشريعات التعبدية

(١)

إفراد الله تعالى
بالعبادة والاستعانة
غاية الهداية
القرآنية.

هذا الأصل من أصول الهداية القرآنية، هو كما رسمه القرآن العظيم، وسيلة الاتصال بالله تعالى، فيقصد به إلى بيان وتحقيق أفضل وأكمل ما رسمت الشرائع السماوية من هداية تصل المخلوق بالخالق، والعبد بالرب صلة تعبد وزلفى، تتقبل العقول أوضاعها التعبدية، وصورها الحسية، وتدرك آثارها الروحية كما بينها النبي ﷺ في أقواله، وأفعاله، وتقريراته، وعماد هذا النوع من الهداية إفراد الله بالعبادة، وطرح العبد نفسه على أعتاب التذلل المطلق لجلال الله مالك الملك والملوك، وقد أرشد الله عباده إلى ذلك بعد أن وصف نفسه بأكمل صفات الجلال والجمال فقال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^(١) قطعاً لعلائق النفس بالوجود، وربطها بالوجود الأول، وهذا مقام خاصة المؤمنين، لا يقبل منهم غيره: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(٢) أما غيرهم من سائر الناس فلهم الأمر المقرون بدوافع الاستجابة: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾^(٣).

الحاكم

(٢)

النبي ﷺ قدوة
عباد الله
المخلصين.

وقد ذكر القرآن العظيم نموذجاً مزدوجاً للمعنيين خوطب به نموذج الإنسانية الأعلى سيد الوجود محمد خاتم النبيين صلوات الله

(١) فاتحة الكتاب: الآية (٤).

(٢) سورة البينة: الآية (٥).

(٣) سورة البقرة: الآية (٢١).

وسلامه عليه فقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾^(١). [وهذا نسق عجيب في التناسب بين نموذج الخطاب والمخاطب في سمو التكليف، وكان محمداً ﷺ هو الصورة العليا لأمة، فخطوب خطابها بجميع أطرافها، فهو ﷺ ببشريته مأمور معها بمطلق العبادة لله الواحد الأحد، ليكون قدوتها في كمال البشرية، وهو ﷺ في دوام ترقياته في مدارج الكمال النبوي الخاتم مخصوص بكونه نموذج المثل الأعلى لإخلاص العبادة، ﴿فَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾^(٢) ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾^(٣) ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾^(٤) وفي خاص الحديث النبوي الأكرم: «وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ».

(٣)

العبادة
المشروعة وسيلة
التقرب إلى الله
ومقدمها الصلاة.

هذا الأصل في الهداية القرآنية يشمل جميع أنواع العبادات التي شرعها الله، يتعبّد بها عباده، وتتمثل بصورة واضحة في أركان الإسلام الأربعة بعد عمودها الأصل الذي تدور حوله العقيدة في الأصل الأول، وهذه العبادات هي وسيلة التقرب إلى الله تعالى وبؤرة إشراقها الصلاة لأنها أجل مقامات التعبّد لله تعالى وموطن مناجاته وذكره، يقول ربنا تبارك: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾^(٥)، وقد تكرر ذكر الصلاة في القرآن عشرات المرات، تذكر في أكثرها مقرونة بالزكاة، وتنفرد عنها في بعض المواضع.

(٤)

مفهوم الزكاة
ومنزلتها في
الإسلام.

أمّا الزكاة فهو ركن الإسلام التعاوني الذي يتمثل فيه تكافل أفراد الأمة تكافلاً قانونياً بالحق الواجب، قبل التبرع والإحسان، فإذا لم يف

(٤) سورة الأنعام: الآية (١٦٣).

(١) سورة الزمر: الآيتان (٢، ٣).

(٥) سورة طه: الآية (١٤).

(٢) سورة الحجر: الآية (٩٩).

(٣) سورة طه: الآية (١٣٠).

الحق بالحاجة وجب تحريك الضمير بمهمز الترغيب والترهيب، فإن كانت الحاجة للأمة في مصلحتها العامة التي تتعلق بمجموعها وجب أن يتدخل القانون، والضرورات تقدر بقدرها، والزكاة أخت الصلاة في الذكر، وقرينتها في تطهير النفس الإنسانية من رذيلتي الكبر والشح، وهما معقد الرذائل الفردية والاجتماعية.

(٥)

الصوم والحكمة فيه.

أما الصوم فهو الركن الجامع بين تهذيب النفس وتطهيرها من رجس الغرائز المادية، وبين مقام الزلفى إلى الله بعمل لا تتحرك فيه الجوارح، وإنما يتحرك فيه القلب والضمير، فهو نية خالصة، وسكون إلى الله في مقام مراقبته وحده، وهذا هو سر قول الرسول الأمين ﷺ حاكياً عن رب العزة تبارك وتعالى: «كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لي».

ومن عجيب الهداية القرآنية في هذا الركن الخفي المعالم أنه لم يتكرر ذكره في القرآن العظيم كما تكرر ذكر غيره من الأركان، وكأن ذلك لأن أعمال السر الخفية تعتمد على الإشارة والرمز، والصوم صمت والصمت صوم، وأم آيات الصوم آيته التي هي آيته: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾^(١)، فحكمة هذه العبادة التخلق بالتقوى، والتقوى عمل القلب والضمير.

تَعْدِيلُ الْحَجَّ

(٦)

ركن الحج ومقامه الاجتماعي والتعبدي.

أما الحج فهو محفل المسلمين الذي دعا الله إلى إقامته ليجمع شمل القادرين منهم جمعاً تعبدياً، فهو الركن الاجتماعي التهذيبي، يتعارف المسلمون في ساحته، ويتبادلون فيه الرأي والفكرة، ويسمعون رأي الإمام أو الأئمة، ويطالعون أفكار القادة والزعماء، وفتاوى الأعلام من العلماء في مهمات شؤون الإسلام والمسلمين، ولا يشغلهم هذا

(١) سورة البقرة: الآية (١٨٣).

عن التَّعَبُّدِ لِلَّهِ ، يُوَدُّونَ الشَّعَائِرَ فِي هَذَا الرُّكْنِ إِيْمَانًا وَتَسْلِيمًا ، لَا يَسْأَلُونَ لِمَذَا؟ وَلَكِنْهُمْ يَسْأَلُونَ كَيْفَ صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَيَصْنَعُونَ كَمَا صَنَعَ ، أَفَلَا تَسْمَعُ إِلَى قَوْلِ الْفَارُوقِ عَمْرِو بْنِ رَضِي اللَّهِ عَنْهُ وَهُوَ يَخَاطِبُ الْأُمَّةَ فِي مُوَاجَهَةِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ : (إِنِّي لِأَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ ، وَلَوْ لَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُكَ مَا قَبَّلْتُكَ) . وَالْعِبَادَةُ رُوحَهَا وَإِخْلَاصُهَا التَّعَبُّدُ ، فَإِذَا خَلَّتْ مِنْهُ كَانَتْ جَسْمًا بِغَيْرِ رُوحٍ ، وَشِبْحًا بِغَيْرِ عَقْلِ ، وَمِنْ هُنَا جَاءَ تَعْبِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ عَنِ الْهُدَايَةِ فِي هَذَا الرُّكْنِ إِيْجَابًا وَسَلْبًا ، وَطَلَبًا وَجَحْدًا ، فَقَالَ عَزَّ اسْمُهُ : ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ (١) .

فَفِي الْإِيْجَابِ نَصٌّ بِالتَّحْتِمِ فِي دَائِرَةِ الشَّرْطِ تَيْسِيرًا وَتَقْدِيرًا لِمَنْ يَصْلُحُ لِلْفُؤُودِ لِلْمَحْفَلِ الْأَعْظَمِ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ، وَفِي السَّلْبِ تَكْفِيرٌ لِلجَّاحِدِينَ اسْتِهْتَارًا وَاسْتِكْبَارًا ، وَكُفْرٌ دُونَ كُفْرٍ ، وَإِيْمَانٌ فَوْقَ إِيْمَانٍ .

(٧)

نص آيات من
سورة الحج
وبيان بعض
الهداية القرآنية
والإعجاز في
معانيها .

وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ نَزَلَتْ فِيهِ سُورَةٌ بِعَنْوَانِ هَذَا الرُّكْنِ الْعَظِيمِ ، سُمِّيَتْ بِاسْمِهِ (سُورَةُ الْحَجِّ) وَفِيهَا عَرْضٌ لِحِكْمَةِ هَذَا الرُّكْنِ الْاجْتِمَاعِيَّةِ ، وَعَرْضٌ لِحِكْمَتِهِ التَّعَبُّدِيَّةِ ، وَجَاءَتْ الْآيَاتُ فِي بَيَانِ الْحِكْمَتَيْنِ نَسْقًا يَرَاوِحُ بَيْنَهُمَا كَأَنَّهُمَا مَزْجٌ مِنْ فِكْرَةٍ وَاحِدَةٍ ، يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ شَأْنُهُ : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ، وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَلا تَشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ، وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ، لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ، ثُمَّ لَيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ، ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ

(١) سورة آل عمران: الآية (٩٧) .

لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ، وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ، حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ، ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ، لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ، وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَإِلَهُهُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ، الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ، وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ، كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ. لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤَهَا وَلَكِنَّ يَنَالُهُ اتَّقَوَى مِنْكُمْ، كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴿١﴾.

فأنت ترى الآيات بدأت ببيان مكانة البيت الحرام ومقامه في حياة المسلمين، وأنه بيتهم جميعاً جعله الله لعامتهم وخاصتهم، يستوي في الحق فيه جميع من شاهده، وحضر فيه، وقدم إليه من أبعد البعد في أرض الله، أو أقرب القرب من حرم الله، وأن صد أي مسلم عنه، وعن الوصول إليه كالصد عن سبيل الله لا يجترئ عليه إلا كفور أو مفسد في الأرض محارب لله ولرسوله والمؤمنين.

ثم توعده الله من ينحرف عن طريق الحق وهو في بيت الله وحرمة بقول أو فعل، أو تدبير خبيث، بأليم العذاب بعد أن سجل عليه الإلحاد والظلم مما يوجب على الأمة كلها أن تأخذ على يديه وتظهر حرم الله من رجسه وإفساده.

(١) سورة الحج: الآيات (٢٥ - ٣٧).

ثم بين ربنا تبارك وتعالى رفيع قدر هذا البيت المكرم بأنه تولَّى
بنفسه تعريف خليله إبراهيم أبي الأنبياء عليهم السلام مكان البيت،
وأنه اختاره من بين سائر بقاع الأرض ليكون نديّ المسلمين في أعظم
محافلهم، وأمر خليله - بعد تحقيق إخلاص الإيمان بأسلوب الاستفزاز
والتنفير من الإبقاء على آثار الوثنية الجاهلية في صورة النهي عن
الإشراك بالله متعلقاً بأعمّ ما يفيد العموم - أن يعدّ هذا البيت طاهراً
مطهراً للطائفين به، والقائمين فيه للصلاة والمناجاة والدعاء والذكر،
والركع السجود تذلاًّ لجلال الله في ساحات بيته، ثم أمر الله خليله
إبراهيم عليه السلام أن يدعو الناس كل الناس وفوداً إلى بيت الله،
ووعده بالبلاغ واستجابة من كان أهلاً لشهود هذا المحفل الإسلامي
العظيم حيثما كانوا من أرض الله، ليشهدوا فيه ومن حوله منافع لهم
في دينهم بتذلل التعبد، وتسليم الاستسلام وفي دنياهم من تبادل
التجارات، ونصب موائد الجود والإكرام، ومناقشة الأفكار، ومعرفة
الأحوال، قياماً بشكر الله على واسع فضله وعظيم إنعامه، ومشاركة
للبائسين والمتعرضين لطلب الإحسان من عطاء الله، رب الجميع،
الذي أعطى من شاء لحكمته، ومنع من شاء بحكمته، طارحين
أنفسهم على عتبات الذل والإخلاص لله تعالى، لأن من حُرِمَ الإخلاص
فقد راءى وسمّع، والرياء والتسميع شرك خفي، ومن يشرك بالله فقد
أهلك نفسه هلاكاً لا يرجى معه فلاح، ومثله في محسوس الأمور مثل
من سقط من أعلى مكان إلى أسفل هوة، فتخطفه الطير الكواسر،
فتمزقت أوصاله، وتفرقت أعضاؤه، وتناثرت أشلائه، أو عصفت به
الريح حتى ألقت في المهالك السحيقة التي لا نجاة منها.

ثم ذكر الله تبارك وتعالى نعمه على عباده وزوار بيته الذين
استضافهم في رحاب جوده، وأكرمهم بضيافته ليؤكد طلب الشكر بدوام
التذلل والخشوع وتسليم الانقياد وتذلل العبودية بعد أن ذكرهم بالأساس
الذي قامت عليه هذه الضيافة، وهو توحيد الربوبية والألوهية.

ثم ذكر ربنا عز اسمه أهل الإيمان بخواص نعمتهم من الإخبات
لجلال الله، والتواضع لعباد الله والخشوع لهذيب النفس من غوائل
الكبرياء، فقلوبهم وجلة خائفة، يستشعرون الخشية من الله إذا ذكر الله
على مسمع منهم، ويصبرون على بلاء الله، ويقومون الصلاة استجابةً
لأمر الله، وينفقون من رزق الله على خلق الله.

ثم عادت الآيات إلى ذكر النعم تذكيراً بالبائسين المحرومين،
ليكون الإحسان إليهم صورة من الشكر عملاً بالجوارح وتخشعاً
بالقلب، ثم ختم الله الحديث عن بيته وزواره ببيان ما هو حقه ووصفه
من الغنى المطلق عن الخلق وأعمالهم، وأنه إنما أنعم عليهم متفضلاً
بمحض الجود والإكرام، فهو القيوم الغني الحميد، يرضى من عباده
التقوى وإخلاص العبودية، قياماً بحق شكره على ما هداهم ووفقهم
بإحسانه وإنعامه.

ثم عجل لهم البشرى بإحسانهم واستجابتهم لنداء خليله عليه
السلام، وبذل طاقتهم في الوصول إلى دار ضيافته طائفين ببيته، فكانوا
أهلاً للبشرى بتسجيل الإحسان.

* * *

لم نقصد بهذه الإشارات في هذا العرض قصد التفسير، وإنما
أردنا التنبيه إلى ما اشتملت عليه آيات هذا الركن الاجتماعي التعبدية
من أركان الإسلام من منازل الهداية القرآنية، لتكون هذه الإشارات
منزعة لبيان الإعجاز البياني في أسلوب أداء هذه المنازل.

وحسب الناظر في هذا المقام أن يردد نظر بصيرته في هذا
التصوير البياني ليعرف مكانة الهداية القرآنية في الإعجاز بنوعيه
المعنوي والأسلوبي حتى يكون ذلك البيان نمطاً في تفسير القرآن
العظيم.

* * *

الأصل الثالث

سياسة الخلق

(١)

مكانة العدل في
الهداية القرآنية.

الهداية

هذا النوع من الهداية يستهدف تحقيق أبلغ ما تتطلع إليه النفوس البشرية من نُظْم في تدبير شؤون الحياة، على أوضاع متناسقة من سياسة الخلق سياسة تعتمد على العدل والرحمة، وتستشعر الإخاء والمحبة بين أبناء الإنسانية، ليعيشوا في ظل هذا الإخاء إخوة متحابين، ينعمون بنعمة الأمن والسلام.

ومنابع هذا الأصل في الهداية القرآنية تفيض من معين العناية الإلهية بتوطيد دعائم العدل بين أبناء البشرية كلها أينما كانوا، وحيثما حلوا، وكيفما اعتقدوا، وعلى أي لون خلقوا، ومن أي جنس تنوعوا، وعن أي أصل تفرعوا.

النموذج الأول واقتران العدل بالأمانة:

ولهذا نجد القرآن الكريم يطلب العدل بين الناس - كل الناس - في الحكم، حقاً واجباً، يقول الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ (١)، فقد قرن الله جل شأنه بين أداء الأمانة، والحكم بين الناس عامة بالعدل في الأمر بهما وطلبهما طلباً مؤكداً.

والأمانة كل ما يؤتمن عليه الإنسان من أمور الدين والدنيا، فهي شاملة لجميع التكاليف الشرعية، وتعم أمانة الإنسان مع ربه وخالقه،

(١) سورة النساء: الآية (٥٨).

وأمانته مع نفسه، وأمانته مع أسرته وعشيرته، وأمانته مع مجتمعه العام والخاص، وأمانته مع سائر الناس والأشياء التي ترتبط به ارتباط حق وواجب، أو ارتباط ألفة ورحمة.

أما العدل فهو الميزان الإلهي الذي توزن به علائق الحياة والأحياء، والمقصود به إقامة موازين الحقوق والواجبات بين كافة الخلق، لكل فرد، ولكل جماعة وطائفة، ولكل شعب وأمة، فهو في هداية القرآن حق لكل إنسان كائناً من كان على حسب مكانته من الحياة، وموضعه في المجتمع الذي يعيش فيه، لا يغض من حقه فيه جنس أولون، أو لغة، أو عقيدة، أو مذهب ونحلة، أو فكرة في الحياة.

فكل إنسان - في هداية القرآن - مأخوذ بالعدل، وكل إنسان له في العدل حقوق وعليه واجبات، يحيا في مجتمعه بهذه الحقوق، ويتعامل مع الحياة بالقيام بتلك الواجبات.

ومن هنا كان العدل أصلاً من أصول الهداية القرآنية، وأساساً للترابط بين كل مترابطين بسبب من أسباب الحياة.

ولهذا جاء أسلوب الهداية القرآنية في الأمر به، والترغيب فيه متنوعاً، وسلك به البيان القرآني مسلكاً فذاً يجعله دعامة للتشريع الإسلامي، لا يقوم إلا بها، ولا تصلح الحياة إلا به.

النموذج الثاني:

ففي الآية السابقة نجد القرآن الكريم يقرن العدل بالأمانة، وفي قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾^(١) نجد أنه يقرن العدل بأمرين في جانب الطلب والترغيب، ويقرنه بثلاثة أمور في جانب النهي والتنفير.

(٢)

آية جامعة لمعاني التشريع أمراً ونهياً، وبيان ذلك تفصيلاً.

(١) سورة النحل: الآية (٩٠).

فأما الأمران اللذان قرن بهما في جانب الطلب والترغيب:

فأولهما: الإحسان، والمراد به المراقبة لله في كمال العمل وإتقانه وإخلاص النية فيه، وقصد إيصال النفع به إلى عموم الخلق بقدر طاقة من يعمل.

وثانيهما: إيتاء ذوي القربى، والمقصود به صلة الرحم في أعم مراتبها، وخص القرابة بالذكر لأن حقهم أؤكد وأقرب، والقرآن ينبه بالأهم على المهم.

وأما الأمور الثلاثة التي قرن بها العدل في جانب النهي والتنفير فهي:

أولاً: الفحشاء، ويراد بها كل عمل بذىء تشمئز منه النفوس الكريمة، وتستفحشه الفطر السليمة، ويجري في بعض الاستشهاد ضرب المثل للفاحشة بالزنا على أنه تمثيل للفعل البالغ النكارة والفحش، ووجدنا الله سماه فاحشة، فكان نموذجاً لأسوأ الفحش الذي تنفر النفوس الكريمة من مواقعه.

ثانياً: المنكر، ومعناه كل فعل أوقول يبلغ من القبح مرتبة تشيح عنها الطبائع السليمة وتنكرها الشرائع الإلهية من كل ما هو بغيض لدى العقول المهذبة، فيعم جميع المعاصي، وكافة الرذائل وسائر الدناءات.

ثالثاً: البغي، وهو تجاوز الحد، فيدخل فيه بغي الأخلاق كالكبر، والغرور، والبطر، ويشمل شطط الأعمال كالظلم والغصب، والفظاظة والقسوة. وينضوي تحته رذائل القلوب، كالحقد والحسد والغِلّ، والنفاق والعجب، والمكر والكيد والخداع، وسائر مفسدات الأخلاق.

وقد وقع العدل في الآية مقدماً في مطلعها، للإشعار بأنه أساس الفضائل العملية التي تقوم عليها الحياة النظيفة بين الأفراد والجماعات.

النموذج الثالث:

(٣)

وقد أفرد البيان القرآني هداية القرآن بالعدل، في آيات أخرى كثيرة، وجه فيها الخطاب إلى المؤمنين خاصة باعتبارهم القوامين على أمانة الله وهدية في سياسة الخلق، يقول ربنا عز شأنه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ، إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا، وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾^(١).

صيغة المبالغة
العدالة على
تحقيق العدل
والتجرد في
ذلك.

هذا الأسلوب في بيان القرآن العظيم لهدايته بالتعبير عن الفكرة في تقدير فضيلة العدل هو الخصيصة الفكرية، والميزة البيانية التي لا نجدها في كتاب غير القرآن العظيم، ولا نراها في شريعة غير شريعة الإسلام.

وفي هذه الآية نسمع هذا النداء الإلهي المتلطف لأولئك القوامين على أمانة الله في سياسة الخلق، وتدبير أمر الحياة، مما يدل على خصيصةهم في حمل أمانة العدل حتى يكون خلقاً لهم وجبة في طبيعتهم الإنسانية التي صنعها الإيمان، فلم يقل القرآن: كونوا عادلين، ولم يقل: قوموا بالعدل، ولم يقل: اقسطوا بين الناس، ولكنه قال: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ﴾ فالأمر بهذه الكينونة معناه، أعيّدوا تكوين أنفسكم وجدّدوا فطرتكم، وكونوا خلقاً جديداً، تعدّون به أنفسكم إعداداً خاصاً، يكون به العدل عنصراً من عناصر تكوينكم الخلقي، واختيار لفظ ﴿قَوَّامِينَ﴾ بهذه الصورة من هذه المادة يدل على أنهم أريدوا على أن يكونوا في حياتهم نهاضين مشمّرين عن ساق العزم في بذل الجهد ووسع الطاقة، متحفزين للعمل في سبيل توطيد دعائم هذه

(١) سورة النساء: الآية (١٣٥).

الفضيلة الاجتماعية حتى تكون خلقاً فطرياً يولد في نفوسهم مع الإيمان.

(٤)

لطيفة في حكمة
التدرج في إقامة
العدل ونبذ اتباع
الهوى المفضي
إلى الظلم.

وليتأمل الناظر في رياض القرآن هذا الأسلوب المتسامي ببالغ المبالغة في جانب الذاتية الإنسانية بإقامة موازين العدل على النفس، ثم تخصيص الوالدين بالذكر، وإجمال الأقربين بعدهما، ثم ليتأمل في تولج الهداية القرآنية في أسلوبها البياني إلى مداخل الضمير الإنساني، وتحذيره من الخضوع في إقامة العدل لعاطفة تتملق غنياً لغناه وثروته، أو عاطفة رحمة ترحم فقيراً لفقره، فيميل مع هذه أو تلك، فلا يحملن عز المال المؤمن أن يجانب لأجله العدل ليظلم الفقير الذي لا مال له، ولا تحملنه الرحمة بالفقير على المحاباة له فيظلم له الغني، وليذكر أن الله تعالى الذي خلق الخلق، وقسم بينهم أرزاقهم هو بحكمته الذي أغنى الغني، وأفقر الفقير، والناس كلهم عيال الله وعباده، يتساوون في حق القيام بالعدل بينهم، وهو أولى بهم، ولا ينبغي لمن شرفه الله بالإيمان أن يتبع الهوى، ويميل مع العواطف فيحيد عن الحق ليأبى بمنصب العدل، وإعراضاً عن النصفة، لأن الله الذي شرفهم بنعمة الإيمان، وحملهم بفضلها أمانة العدل خبير بأعمالهم وما يكون منهم من إعراض عن الحق، فيجازيهم بأعمالهم.

(٥)

معنى العدل عند
الإمام الطبري.

وقد فهم مفسرو القرآن معاني هدايته في هذا الأصل فأشاروا إليها في أقاويلهم إشارات عابرات. يقول أبو جعفر الطبري: (العدل ميزان الله في الأرض، به يرد الله من الشديد على الضعيف، ومن الكاذب على الصادق، ومن المبطل على المحق، وبالعدل يصلح الناس).

(٦)

معنى القيام
بالقسط عند
الإمام الجصاص.

ويقول أبو بكر الجصاص في أحكامه: (قوله تعالى: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ﴾ قد أفاد الأمر بالقيام بالحق والعدل، وذلك موجب على كل أحد إنصاف الناس من نفسه فيما يلزمه لهم، وإنصاف المظلوم من ظالمه، ومنع الظالم من ظلمه، لأن جميع ذلك من القيام بالقسط).

النموذج الرابع :

ومن بديع البيان القرآني في تصوير هداية القرآن العظيم في فضيلة العدل أن الله تعالى ذكر هذا المعنى نفسه في آية أخرى فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾^(١).

فصورة النداء المتلطف بعنوان الإيمان، وصورة الخطاب الكينوني ﴿كُونُوا﴾ الذي يجعل من العدل طبيعة في خلائق أهل الإيمان، لأنه أمانتهم العظمى التي حُمِلوها إلى الحياة، وصورة إعظام القيام بالعدل ﴿قَوَّامِينَ﴾ واحدة هنا وهناك.

يبد أن الأمر اختلف في الآيتين اختلافاً جمع متفرق مواطن العدل باعتباره أصلاً في الهداية القرآنية التي تحقق إعجازه المعنوي، فهناك في الآية الأولى وجه الأمر للمؤمنين إلى أن يكونوا قوامين بالعدل ولو كان في ذلك مراغمة كافة عواطف الحب والمودة لأقرب الأقربين، وهنا وجه الأمر للمؤمنين إلى أن يكونوا قوامين بالعدل ولو كان في ذلك مراغمة كافة عواطف البغض والعداوة.

وملتقى الآيتين الكريمتين في توجيه أهل الإيمان إلى أن يكونوا نهّاضين بالعدل بين الناس إخلاصاً لله في عبوديتهم له، لا تحملهم محبة مهما عظمت، أو بغض مهما اشتد على الإعراض عن إقامته إحقاقاً للحق، وإنصافاً للمظلوم، وانتصاراً للضعيف.

يقول أبو جعفر الطبري: (يعني جل ثناؤه، يا أيها الذين آمنوا بالله ورسوله محمد ﷺ ليكون من أخلاقكم وصفاتكم القيام لله شهداء بالعدل في أوليائكم وأعدائكم ولا تجوروا في أحكامكم وأفعالكم فتجاوزوا ما حددت لكم في أعدائكم لعدواتهم لكم، ولا تقصروا فيما حددت

(٧)

تكامل الإعجاز المعنوي في معنى القيام بالقسط، فلا محاباة حباً ولا بغضاً.

(٨)

كلام للإمام الطبري في معنى الوقوف عند حدود الله في إقامة العدل.

(١) سورة المائدة: الآية (٨).

لكم من أحكامي وحدودي في أوليائكم لولايتهم لكم، ولكن انتهوا في جميعهم إلى حدي واعملوا فيه بأمرى).

(٩)

المعنى عند الإمام الرازي.

ويقول الفخر الرازي: (لا يحملنكم بغض قوم على أن لا تعدلوا فيهم، وتجوروا عليهم، وتجاوزوا الحد فيهم، بل اعدلوا فيهم ولو أساءوا إليكم، وأحسنوا إليهم وإن بالغوا في إيحاشكم).

(١٠)

استدلال وجيه للإمام القرطبي من الآية.

ويقول القرطبي: ودلت الآية على أن كفر الكافر لا يمنع من العدل عليه، وأن المثلة بهم غير جائزة وإن قتلوا نساءنا وأطفالنا وغمونا بذلك فليس لنا أن نقتلهم بمثله قصداً لإيصال الغم والحزن إليهم.

(١١)

إقامة العدل بين الناس سمة الكتب المنزلة لا القرآن فحسب.

وقد تكرر الأمر بالعدل في البيان القرآني مقروناً بالتحذير عن الميل إلى القرابة وأهل المودة، لأن الطبائع البشرية المحكومة بسلطان الغرائز تقتضي الميل بالعطف والشفقة على القرابة وأهل المودة من الأصدقاء والخلان، والإخوان والأعوان، وقد شرع الله العدل ليكون ميزاناً يراح به الحق على أهله مهما كانت روابطنا بهم من حب أو بغض، قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾.

ويقول الله عز شأنه لنبيه محمد ﷺ: ﴿فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ﴾^(٢)، وقد وصف الله تعالى القرآن العظيم بأنه منزل بالحق والميزان، والحق والميزان هما العدل الثابت في شرائع الله الذي لا يقبل النسخ والتبديل، يقول الله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ﴾^(٣).

ولهذا بعد أن أفرد الله القرآن العظيم بهذا الوصف الأكرم، تمييزاً له في هدايته، ذكر أن ذلك سمة كتب الله وشرائعه المنزلة على رسله،

(١) سورة الأنعام: الآية (١٥٢).

(٢) سورة الشورى: الآية (١٥).

(٣) سورة الشورى: الآية (١٧).

يقول تعالى : ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾^(١) فتحقيق العدل بأجمع صوره وأعم معانيه هو هدف الرسائل الإلهية والشرائع السماوية لهداية الخلق وإصلاح شأنهم.

* * *

(١) سورة الحديد: الآية (٢٥).

الأصل الرابع

الوشائج الاجتماعية بين الأفراد والجماعات

(١)

الروابط الاجتماعية
بين الأفراد
والجماعات ونظام
روابط الأفراد في
المجتمع وروابط
الجماعات :
الرابطه الإيمانية،
الرابطه اللغوية،
الرابطه الوطنية،
رابطه المصاهرة.

هذا النوع من أصول الهداية القرآنية يقصد إلى تحقيق أفضل نظام تقوم على دعائمه وشائج الصلات بين الأفراد في المجتمع الموحد في إطار المصاهرة والنسب، كما يقصد إلى تحقيق أفضل نظام تقوم على أساسه وشائج الصلات العامة بين الجماعات في المجتمعات التي لا تربطها وشائج أرفع من وشيجة الإيمان بالله ورسوله وشريعته، وقد تكون لها وشائج خاصة بالبيئة والوطن، أو اللسان، أو القومية، ولكن هذه الوشائج الخاصة تتجمع في إطار عام هو إطار الإيمان، فيؤلف منها مجتمعاً واحداً، له خصائصه الإيمانية التي تمتزج بالخصائص الإنسانية حتى تكون أمة واحدة عناصرها شعوب مختلفة الخصائص موحدة الإيمان.

[والمجتمع الواحد في إطار المصاهرة والنسب يعني بناء الأسرة، ودوافع إيجادها ونظام تكوينها وحفاظ بقائها، وأثارها في بناء المجتمع الكبير في الوطن الواحد.]

والقرآن الكريم غني أشد العناية بإبراز هذا اللون من الهداية في صور وأساليب امتاز بها، فلا توجد في كتاب سواء إلا مأخوذة عنه ومنبثقة من نوره، ولكنها في حاجة إلى الغوص على أسرارها، والتقاط جواهرها، واستخراج دررها من معاني آياته في بسط يظهر مواطن الإعجاز المعنوي والفكري في آيات هذا الكتاب الحكيم.

لهم من صرح كتاباً جيداً
لهم الإحسان والعدل
سيرة طيبة كانت براحة في
سعد ظلاله لا حزن فاسر
أحمد نظام الأسرة في الإسلام

وأول ما يطالع الناظر في رياض القرآن من أزهير هذه الهداية ما يراه في الآيات التي تتحدث عن أصل النوع الإنساني، وكيفية تفرعه إلى أفتان إنسانية عن طريق وشيجة المصاهرة والنسب وهي التي يشير إليها القرآن العظيم إشارة إجمالية في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾^(١)، فالماء أصل الحياة كما أخبر القرآن بجعل الله له كذلك فقال: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾^(٢)، فامتنان الله تعالى على الناس بنعمة خلقهم من الماء إشارة إلى اصطفايتهم لنوع من الحياة لا يكون لغيرهم من الأحياء، وجعلهم نسباً وصهراً إشارة إلى وشائج القرى بينهم من جانبيها، وهذا عام في النوع الإنساني.

النموذج الأول من آيات هذا النوع:

ويفصل هذا المعنى الآيات التي تتحدث عن انبثاق الأفراد من المنبع الإنساني عن طريق الزواج كما في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾^(٣).

وجه دلالة الآية وما فيها من إشارات اجتماعية وخلقية.

فهذا النداء الإلهي العام لجميع أبناء البشرية بعنوانهم الإنساني الشامل يلفت نظر العقل إلى أن وراء هذا النداء أمراً ذا خطر، يقتضي يقظة القلب والعقل على سواء.

وهذا الأمر الذي جاء بعد هذا التنبيه، وما تضمنه من طلب التسامي بالنفس الإنسانية إلى ذروة الفضائل العملية، وهي (التقوى) يفيد اختصاص الإنسان بهذه الفضيلة باعتبارها عملاً تكليفاً ينتهي إليه إخلاص التعبد «التقوى» وهذا اللفظ في القرآن الكريم عنوان التحفظ

(١) سورة الفرقان: الآية (٥٤).

(٢) سورة الأنبياء: الآية (٣٠).

(٣) أول سورة النساء.

ومراقبة النفس حتى لا تنزلق في عمل تنحرف به عن إخلاص العبودية لله وحده .

وربط هذه الفضيلة المتسامية بخصوص هذا الاسم الأكرم (الرب) مُشعر بأعظم الإنعام بالتربية على موائد الفضل، وفيض الجود بهذه الإضافة التي تعم جميع أفراد البشرية، لتهز فيهم عواطف الاختصاص، وتبلغ أعماق كل نفس، بالمناجاة لربها الذي تعهدها في إبداعه وخلقه .

وهذا الجمع في خطاب الإضافة إلى الاسم الأكرم، وفي خطاب الخالقية والمخلوقة مشعر بوحدة المدعو بالنداء، وهو في حقيقته كثرة، والكثرة مع تفرقها وحدة في خصائصها، لأنها كلها نابعة من معين واحد، هو أصل البشرية، وهو المعني بالنفس الواحدة المذكورة في قوله تعالى : ﴿ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ .

وهذا الخلق العام الشامل المتكثر من النفس الواحدة، ينبثا القرآن بأنه جاء عن طريق المزوجة بين النفس الأصيلية التي هي المنبع الأول، وبين نفس أخرى انشعبت منها فاتصلتا اتصال المصاهرة النسبية، فكان منهما هذا البشر المبتوث بنوعيه في هذه الحياة .

والقرآن العظيم يبرز حقيقة الوشيجة بين نوعي الإنسان، فيخبر عن واقع الإبداع فيهما، وأن النفس الأصيلية التي هي المنبع الأول أبدعت إبداعاً بمحض الفيض الإلهي، وأن النفس الأخرى انشعبت منها بعنوان الزوجية بقوة الخلق والتقدير، على معنى أنها ناشئة منها وخارجة من ذاتها كما تخرج الثمرة من الشجرة، أو على معنى أنها بعضها وبضعة منها، فهي أول شطأ زرعها، وأول أفنان دوحتها، فهي منها، وفيها خصائصها الكامنة في بذرتها، فإذا أثمرت فيها ومنها ثمر، فالنفس الثانية المنبثقة زوج النفس الأولى، بطريق المصاهرة والنسب بأصل وجودها منها، والأولى هي الرجل، والثانية هي المرأة بفحوى

الحديث وسياق القصة، وليس للمرأة غنية عن الرجل، لأن المشيئة الإلهية ربطت وجودها اللاحق بوجوده السابق، وهو لا يستغني عنها لأنها بأصل وجودها منه وانشعابها من أصله بعنوان الخاص (زوج) طرف أصيل في بقاء النوع المبعوث منهما في أرض الله.

وهذا الوصف بالكثرة في جانب الرجال، وهم نماذج المنبع الأول، وطرحه في جانب النساء، وهن نماذج الفرع المنشعب من الأصل إشارة إلى الوضع الاجتماعي في وجود النوعين، وهو يفيد كثرة الرجال في أصل الوجود - على خلاف ما يُظن - وهذه الكثرة في الرجال معرضة دائماً لعوامل الانتقاص عن طريق مخض الحياة، فكان لا بد من قانون التعويض بالتوالد ليبقى التوازن بين النوعين.

هذه إشارات رامزة لبعض مواطن الإعجاز الفكري في الهداية القرآنية، يستطيع الناظرون في القرآن الكريم على مدى الأزمان، أن يستخرجوا أضعاف أضعافها من آي القرآن العظيم في كل أصل من أصول هدايته التي ذكرنا ونذكر نماذج لها.

النموذج الثاني:

ويجري على سنن هذه الآية الكريمة في إشاراتها الرامزة نظائرها من آيات الهداية القرآنية التي سقت لبيان أصل الإبداع في النوع الإنساني كقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾^(١).

(٤)

بيد أن هذه الآية الكريمة - جرياً على سنة القرآن في عدم التكرار المحض - زادت قيداً أبانت فيه عن الحكمة الربانية في وشيجة الزوجية بين النفس الأصيلية في الإبداع، وبين النفس المشعبة منها. تلك الحكمة هي سكون النفس الأصيلية من قلق الوحدة ووحشة

تحقيق ما في
الآية من معان
اجتماعية وروابط
أسرية.

(١) سورة الأعراف: الآية (١٨٩).

الانفراد عن الملاثم إلى أنس الزوجية وتلاطفها، في نموذجها المنشعب منها.

ويلاحظ أن الحديث هنا جرى على النوع الإنساني في نموذجيه قبل أن ينبت منهما أفراداه، وقد كشف عود ضمير النفس الأصلية خصيصة نوعها، فكانت هي الرجل، كما كشف عود ضمير النفس المتشعبة عن خصيصة نوعها فكانت هي المرأة، وقد صور هذا النهج في إبراز الفكرة الاتساق بين إعجاز الأسلوب وإعجاز الهداية في إيجاز البراعة البيانية بقوله تعالى: ﴿لَيْسَكُنْ إِلَيْهَا﴾.

(٥)

بيان أسرار الآية
وجحكمها.

وقضية سكون الزوج إلى زوجه، والرجل إلى امرأته سيقّت في آية أخرى مساق التوجيه للعقل الإنساني إلى التعرف على عظمة القدرة الإلهية، وللامتنان على أفراد النوع الأول في وجود الإنسان، وهم الرجال، لبيان الحكمة في خلق نوع النساء مثلاً في أفراداه من ذات أنفس الرجال، بمعنى المنشأ أو البضعية أو كمال المماثلة في الخصائص النوعية مما يحقق أكمل الانسجام والممازجة.

وزيد هنا قيود على مجرد السكون، تتلاءم مع دائرة الأفراد المنبئين من النوعين في الامتنان عليهم بعد الامتنان على خصوص أصلهم في نموذجه الأول باعتباره المنبع الأصل لإبداع الإنسان وخلقها، قال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (١).

هذه لوحة فنية في إطار من الذكر الحكيم ترمز إلى آفاق السعادة الزوجية بين كل زوجين أرادها وسعياً إليها سعياً جاداً مستهدفاً، فالتعبير بقوله: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ إشعار بمكانة الزوجة من زوجها،

(١) سورة الروم: الآية (٢١).

وتوجيه لما يجب أن تكون الزوجة من زوجها، وفي قوله: ﴿لَكُمْ﴾ إغراء بالحرص على أن يفتح الزوج قلبه لحب زوجته لأنها له وحده روحاً وعقلاً وجسماً، وفي قوله: ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ بيان لما يجب أن يكون من الانسجام والتمازج بين الزوجين، لأنهما نفس من نفس، فهو أبلغ في بث السكينة في قلب الزوج، لأنه بطريق الإيحاء كأنما يسكن إلى نفسه.

وفي الآيتين السابقتين كان الأسلوب: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ أو: ﴿جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ ولذلك كان الحديث هناك مع الأفراد في نموذج النوع بطرفيه، أما هنا فالحديث مع الأفراد المنبئين، كل فرد من النوع الأول مقصود بالخطاب والمنة بالنعمة.

وفي هذه الآية لمحة لطيفة، ونكتة ذوقية في الأسلوب القرآني، ذلك أن الآية الكريمة تجعل السكون مطلوباً من الرجال إلى نساءهم، ولم تجعله مطلوباً من النساء إلى الرجال، لأنه فيهن فطرة وطبيعة، وفي الرجال عادة مكتسبة ومغالبة للفطرة.

(٦)
تحليل للطائف
المعاني في
الآية.

ثم أخبرت الآية بشيء جديد كل الجدة على الآيتين السابقتين، وذلك قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ فالمودة والرحمة شركة بين الزوجين يتساقيان عذب شرا بهما ويتقاسمان حلاوتهما، أما السكون فإنه مطلوب من الرجل ليغالب به طبيعته القوامية، حتى تذهب عنه نخوة الشيطان ووساوسه.

ولكن القرآن العظيم لا يذهب بعيداً في مغالبة طبيعة الرجل، فيعطيه درجة القوامية على المرأة ويكلفه الذود عنها والقيام بكفايتها والإحسان إليها في عشرتها، يقول الله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾^(١)، وهذه الدرجة لا تُنقص المرأة حقاً لها باعتبارها نموذج

(١) سورة النساء: الآية (٣٤).

النوع المكمل لوجود الإنسانية، بل إن القرآن العظيم يصرح بالمساواة في الحقوق الملازمة لطبيعة النوعين، ويفرد الرجل بدرجة القوامة، لأنه أحق بها وأهلها، يقول الله تعالى: ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾^(١)، أي من الحقوق الواجبات: ﴿وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ﴾^(١)، تلك هي درجة القوامة بالحق والعدل والرحمة والمودة: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾^(٢)، فأحسان العشرة للمرأة لا يلزم أن يكون مبعثه الحب، والقرآن العظيم يفتح باب الرجاء في الخير ولو مع الكراهية.

* * *

(٧)
الإيمان أقوى
روابط المجتمع
المؤمن.

أما المجتمع الموحد في إطار الإيمان بالله ورسوله خاتم النبيين محمد ﷺ وشريعته، فهو بناء الإسلام كله، بجميع مجتمعاته وأممه وشعوبه، على اختلاف أوطانهم وأجناسهم ولغاتهم، ومذاهبهم وأنظمة الحكم فيها.

هذا المجتمع الإيماني هو الذي عبرت عنه الهداية القرآنية بقول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾^(٣)، فالإيمان وشيعة الإخاء بين عامة المؤمنين في أقطار الأرض، فالمؤمن - في هداية القرآن - أينما كان هو أخو المؤمن، أينما كان، وجميع ألوان الخطاب الواردة في القرآن العظيم بعنوان الإيمان تشمل جميع المؤمنين في كافة أوطان الإسلام، والحقوق والواجبات التي تترتب على وصف الإيمان تلزم كل مؤمن حيثما كان.

وقد نظمت آيات الهداية القرآنية علائق أفراد المجتمع الإيماني وجماعاته وعلائقهم مع غيرهم في السلم والحرب.

(١) سورة البقرة: الآية (٢٢٨).

(٢) سورة النساء: الآية (١٩).

(٣) سورة الحجرات: الآية (١٠).

النموذج الأول لهذا النوع :

ومن أشمل شواهد تنظيم هذه الوشائج الإيمانية في السلم قول الله تعالى : ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ (١).

(٨)

شمول الآية سائر
العلاقات والروابط
الإيمانية.

هذه الآية الكريمة جمعت سائر علائق الإنسان بالإنسان في مجتمع الإيمان، وجعلت الحفاظ عليها عزيمة الإيمان على المؤمنين، فالمؤمنون متكافلون في مقومات الحياة لأنفسهم ولمن عاش في كنفهم من غيرهم ممن يفي لهم بعهدهم، فمن خاس العهد أو غدر فلا يجوز ظلمه والغدر به، وإنما يعلن بغدرته، وينبذ إليه عهده، قال تعالى : ﴿وَأِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ (٢).

وهداية القرآن توجب على المؤمنين أن يكونوا على استعداد وحذر، وإعداد القوة الدافعة التي ترهب العدو، قال تعالى : ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ (٣) ويقول جل شأنه : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا﴾ (٤).

فإذا حملوا على خوض غمار الحرب حملاً، ودفعوا إلى ميادينها دفعاً خاضوها بعزم وقوة، قال الله تعالى : ﴿فَإِمَّا تَثَقَّفْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ (٥) وإن ظهرت أمارات السلم من

(١) سورة النساء : الآية (٣٦).

(٢) سورة الأنفال : الآية (٥٨).

(٣) سورة الأنفال : الآية (٦٠).

(٤) سورة النساء : الآية (٧١).

(٥) سورة الأنفال : الآية (٥٧).

غير خديعة من الأعداء فإن هداية القرآن تأمر كافة المؤمنين بالدخول في
ساحته، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آذْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً﴾^(١)
وقال تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾^(٢).

والمقصود الإشارة إلى مواطن الإعجاز الفكري في هداية القرآن
العظيم، وسوق الشاهد وضرب المثل دون استيعاب واستقصاء.

* * *

(١) سورة البقرة: الآية (٢٠٨).

(٢) سورة الأنفال: الآية (٦١).

الأصل الخامس

إيقاظ العقل وتحريره

(١)

القرآن يلفت نظر العقل إلى فهم الحقائق الكونية لتدله على الله في وحدانيته وعظيم قدرته.

هذا النوع من الهداية القرآنية هو ملتقى روافد الإعجاز الفكري في أصول الهداية العامة التي غني بها القرآن العظيم عناية خاصة لعوامل طارئة أثرت على وجود العقل، وقيدته بأغلالها، فكان لا بد من معالجتها، وإصلاحها، وإطلاق العقل من ربقتها، ووضع أصول ثابتة لفهم الحقائق الكونية والحكم عليها، ترد إلى العقل الإنساني اعتباره، وتوليه تقديره ووزنه بقيمته الإنسانية الحقيقية التي جعلت من الإنسان كائناً مسيطراً على الحياة، وموجّهاً لها، ورقياً على نظمها وأوضاعها.

(٢)

القرآن يتخذ من الملة الحنيفية - ملة إبراهيم - وسيلة لتذكير العقل بأصل فطرته، ليعود إلى مكانه من قيادة الحياة.

فمن العوامل ما يتمثل في توارد القرون التي سبقت نزول القرآن برسالة الإسلام بأجيالها منذ وقف سير الملة الحنيفية في رسالة إبراهيم الخليل أبي الأنبياء والمرسلين عليه وعليهم الصلاة والسلام، فتلك الرسالة الحنيفية كانت رسالة تعتمد على نظر العقل في أصول العقائد الإلهية، وكان فيها التقدير الأول لقيمة العقل في إدراك الحقائق الغيبية.

والقرآن الحكيم يقص على العقل الإنساني مواقفه في تلك الرسالة الحنيفية تذكيراً له بأصل فطرته المشرقة التي أصدأها مرور الزمن بفتراته الطويلة في ظل سيطرة الغرائز المادية بسلطانها الحيواني على أوضاع الحياة، ليعود العقل إلى مكانه من قيادة الحياة في صورة تتسق في قدراتها وقوتها مع عناصر العمق والشمول في الرسالة المحمدية خاتمة رسالات السماء، وتنسجم مع بلوغ الإنسانية مرحلة الرشد والكمال التحرري في إدراك الحقائق الكونية والإفادة منها، في

دائرة وحدة العقيدة في كافة الرسائل الإلهية، وفي دائرة النظم التشريعية الشاملة التي جاءت بها رسالة الإسلام.

النموذج الأول في حوار العقل:

ونحن نقرأ أول حوار يصادف الناظر في القرآن العظيم، بين رسول الله إبراهيم عليه السلام، وبين جبار عصره، وطاغية زمنه، الذي يمثل عنجهية الجهالة المشتركة والضلالة الجاهلة فنجد المجال العقلي في هذا الحوار هو الذي يحكم دائرته، ونجده يفسح ويتنوع، ونجد العقل النير الملهم، عقل إبراهيم رسول الله وخليله، يجول ويعلو، ويسيطر ويحكم، ونجد إلى جانبه العقل المظلم المغفل بأغلال الجمود والبلادة الحسية، عقل الذي كفر، حبس الغرائز، وأسير الحواس، يفاجأ بالحجة المشرقة الدامغة فيتوارى منكوساً مدحوراً، ويبهت مشدوهاً متحيراً، ويغلب على أمره في حوارهِ فلا يجد إلا قوة البطش الطاغوي يرد بها على نبي الله إبراهيم عليه السلام، ويلقيه في النار التي كانت عليه بإذن ربه برداً وسلاماً.

نص النموذج الأول:

يقول ربنا تبارك وتعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^(١).

(٣)

معنى الإحياء
والإماتة في
خاصة الإلهية.

احتج إبراهيم عليه السلام على باهر قدرة الله تعالى ومظهر وجوده بأن شأن الرب الإله هو الذي يبدع ما لا يقدر أحد على إبداع مثله، ورب إبراهيم، الذي هورب كل شيء، هو الذي يبدع الحياة إبداعاً بقدرته ومشيتته، فيجعل غير الحي مما لا روح فيه حياً ذا حياة

(١) سورة البقرة: الآية (٢٥٨).

وروح، وهو الذي يسلب الحياة عن كل كائن خلقها فيه، فيميتة بإعدام الحياة منه، وهذا حظ العقل النير في فهم الإحياء والإماتة اللتين وصف بهما رسول الله إبراهيم ربه رب العالمين، ولكن العقل المظلم، حبس الغرائز، عقل الذي كفر بالله وآياته، لم يفهم الإحياء والإماتة كما هما في واقع الأمر على الصورة التي فهمها العقل النير الملهم، عقل إبراهيم رسول الله وخليله عليه السلام، بل فهمها فهماً مادياً، خالياً من الشمول والإبداع اللذين هما خاصة الألوهية الحقّة، فقال في مناظرته رداً على إبراهيم: ﴿أَنَا أَحْيَيْ وَأُمِيتُ﴾ يريد من الإحياء والإماتة هذه المظاهر الجوفاء التي يملكها الجبارون الطغاة في تسلطهم على حياة الناس بسلطان القوة والطغيان.

(٤)

معناها في فهم
العقول المحجوبة
بظلام المادية.

(٥)

حكمة انتقال
إبراهيم عليه
السلام من حجته
الأولى إلى حجة
ثانية.

وهذه حجة

من الجدل مع

الآخرين

حين يصعدون من

فلما تبين لإبراهيم عليه السلام بلادة عقل هذا الطاغية الجهول، وجمود ذهنه، وأنه ليس لديه صلاحية إدراك المعقولات الخالصة، لأنه مغلق الشعور القلبي، مغلف الإدراك الوجداني، لا يؤمن إلا بما يحسه بمنافذ الحس المادي لعجز تكوينه العقلي عن النفوذ إلى ما وراء الحس المادي، أولقيام موانع من المؤثرات المادية التي تحجب العقل عن الفهم والإدراك، أو كانت لا تحجبه، ولكنها تحول بينه وبين الاعتراف بمدركاته، ولما كان واجباً في شرعة العدل الإلهي أن ينتقل به إلى ما يلائمه من أنواع الحجة والبرهان، عدل به إبراهيم عليه السلام إلى لون آخر من الحجة ليستوفي معه طرائقها قطعاً لعذره.

تلك الحجة التي عدل إليها إبراهيم عليه السلام هي لون من البرهان، يشترك في إدراكه العقل والحس، فالعقل يدرك بخصيصته التجريدية المعقول الخالص، ويدرك المحسوس بخصيصته المتعاونة مع الحس فإدراكه مزدوج شامل، أما الحس فإنه يدرك بمنافذه من الحواس ما يقع تحت حكم هذه الحواس.

وفي هذا العدول عن الحجة الأولى مع قيامها في صدقها وباهر

آيتها تسفيه سلبى لعقل ذلك الكافر المتجبر في الأرض، وإظهار لعجزه البليد عن التفكير في معنى الإحياء والإماتة اللتين هما صفة الألوهية الحقّة، وتحقق هذا المعنى في نفسه، ونفس من يولد ثم يموت من قومه كل لحظة، بل في ولادة كل حي وموته.

فالله تعالى يحيي كل حي، ويميت كل ميت، وهذا الطاغية الجهول يعلم يقيناً أنه لا يملك هذا العموم الشامل في الإحياء والإماتة، ولو بمعناهما الحركي الذي ظنه إحياء وإماتة.

ولهذا جاءت الحجة الثانية تنزلاً في المحاجة إلى المستوى الذي يناسب الخصم، وفيها إشارة إلى موطن البرهنة في الحجة الأولى التي لم يفهمها الذي كفر، لأن الاستدلال على وجود الرب الإله الحق، وعلى عظيم قدرته إنما يكون بذكر ما هو من خصائصه التي لا تكون لغيره، وأفعاله التي لا يقدر عليها سواه، فخلق الحياة وإنشاؤها إبداعاً هو الإحياء الذي هو من خصائص الله تعالى، وخلق الموت بسلب الحياة هو الإماتة التي هي فعل الله الذي لا يقدر عليه سواه، أما إحياء وإماتة بغير خلق وإبداع فليس هما على الحقيقة إحياء وإماتة، وإنما هما مظهر من مظاهر الحركة والسكون في الحياة التي يقدر على مباشرتها كثير من المخلوقين.

ومن ثم نرى أن الحجة الإلهية إذا لم تفهم لبعض الناس فلا يرتفع بها الاحتجاج لصلاحياتها في ذاتها للبرهنة إذا نظر فيها عقل غير محجوب عن إدراك مناطها.

فلاحتجاج بالإحياء والإماتة قائم صادق، والانتقال عنه إنما كان لأمرين:

الأمر الأول: بيان موطن دلالاته من طريق القياس على فعل لا يشبهه في حصوله من القادر المختار، وأن أحداً سواه لا يقدر عليه، وفي ذلك بيان لخطأ فهم الإحياء والإماتة عند هذا الكافر الجاهل، في

قوله: ﴿أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ﴾ وفيه بيان لمعنى الإحياء والإماتة اللذين هما من خصائص الألوهية الحقّة في مقام الاستدلال على وجود الله وقدرته.

الأمر الثاني: إقامة دليل آخر في صورة ثلاثم مدارك الخصم، ولا يملك له رداً قال إبراهيم: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ والإتيان بالشمس من المشرق فعل في كائن عظيم يُرى ويحس وهو فعل إبداعي، لا يقدر عليه إلا الرب الإله الحق القادر المختار، ونظيره معارضه، وهو الإتيان بالشمس من المغرب، وهو أيضاً - لو كان - فعل إبداعي لا يقدر عليه إلا الرب الإله الحق القادر المختار.

فلما سمع الذي كفر هذه الحجة التي أبرز فيها الإبداع والإنشاء بمظهر الحركة العظيمة لهذا الكائن العظيم، وهي حركة محسة متكررة، لا يستطيع إنكارها والمكابرة في حصولها، وطولب - إفحاماً له - بمثلها في معارضتها بحركة مضادة ليقع الإبداع والإنشاء الدال على الألوهية الحقّة، وكان الخصم عاجزاً أمام نفسه عن هذه المعارضة لم يكن منه إلا أن بهت مشدوهاً متحيراً لا يحير رداً، ولا يملك جواباً.

* * *

النموذج الثاني في حوار العقل:

ونقرأ أيضاً في القرآن الحكيم لوناً من المحاوراة التي تصور المنهج العقلي في إدراك الحقائق الكونية، وهو في أوج عظمته كدعامة من دعائم الملة الحنيفية ملة إبراهيم عليه السلام:

وهذه المحاوراة كانت - كما يظهر - في مبتدأ الرسالة، والقرآن الكريم يقصها تبياناً لمواقف العقل المتحرر من أغلال الجمود والتقليد البليد لما عليه الآباء والأسلاف من ضلالات، تذكيراً لهذا العقل الإنساني بفطرته الأصيلة، وإيقاظاً له من غفوته الطارئة، لينهض بعنه

في الحياة يقظاً متحرراً في مجال الهداية القرآنية الخاتمة لهدايات السماء في رسالة الإسلام .

نص النموذج الثاني:

قال ربنا عز اسمه: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ * فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ . فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ * فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ * إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ * وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ * وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ * وَتِلْكَ حِجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾ .

هذا لون من الحجاج العقلي يسوقه القرآن الحكيم لبيان هدايته في إيقاظ العقل وتحريره من أغلال الجمود على موروث الأسلاف، وتقليدهم في الأخذ بباطل عقائدهم والاستمسك بفساد ضلالتهم دون نظر يكشف عن حقيقة ما كان عليه أولئك الأسلاف، سوى أنهم وجدوهم كذلك يفعلون كما حكى الله عنهم ذلك بقوله تعالى: ﴿وَأَنُلِّ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ * قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُ لَهَا عَاكِفِينَ * قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمُ إِذْ تَدْعُونَ * أَوْ يَنْفَعُونَكُمُ أَوْ يَضُرُّونَ * قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ (٢) .

(١) سورة الأنعام: الآيات (٧٥ - ٨٣) .

(٢) سورة الشعراء: الآيات (٦٩ - ٧٤) .

وقد ورث طلائع المدعوبين بالهداية القرآنية في الرسالة
المحمدية الخاتمة لرسالات السماء هذا الجمود العقلي والتقليد البليد
لما كان عليه أسلافهم من ضلال فحكى الله عنهم ما حكاه عن قوم
إبراهيم، وكان له عليه السلام ولقومه ذكر عند العرب ومن خالطهم من
اليهود والنصارى فقال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ
نَتَّبِعُ مَا أَفْلَحْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا﴾^(١) ثم رد عليهم بالرد نفسه الذي رد به
إبراهيم على قومه في أسلوب مختلف الصورة متفق المعنى والحقيقة:
﴿أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾^(٢) فإبراهيم أبان ضلال
قومه وردهم عليه إذ قالوا في بلاهة بلهاء: ﴿نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُ لَهَا
عَاكِفِينَ﴾ فقال لهم: ﴿هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ * أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ
أَوْ يُضُرُّونَ﴾ وتأويله: أفلا تعقلون وأنتم تصرحون بهذه الشناعة وتصمون
أنفسكم بهذه الوصمة الفاضحة، أن هذه الأصنام لا تسمع دعاء داعيها
ولا تنفع متعبديها ولا تضر أحد شيئاً من ضرر، لأنها جمادات منحوتة
بأيديكم، فكيف تكون معبودة، والمعبود هو الإله الحق الذي يسمع
دعاء داعيه، ويستجيب لمناجيه، وينفع من يشاء من عباده بإرادته
وحكمته، ويوقع الضرر بمن يشاء من عباده بقدرته ومشئته وهورب
العالمين: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ، وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ،
وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ، وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ
يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾^(٣).

وقد تكرر هذا التقرير في أسلوب هداية القرآن لإيقاظ العقل
وتحريره.

ومن لطائفه أنه يجيء في أعقاب سوق الأدلة القاهرة والبراهين

(١) سورة البقرة: الآية (١٦٩).

(٢) الآية السابقة نفسها.

(٣) سورة الشعراء: الآيات (٧٨ - ٨٢).

الساطة التي تنبه العقل إلى النظر المتحرر من أغلال الجمود. ففي سورة لقمان يقول ربنا تبارك وتعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُبِينٍ، وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ﴾^(١).

وفي هذا المجرى يقول عز شأنه مبيناً أن هذا التقليد البليد والجمود على موروث الآباء دين المترفين الذين يقودون الأغمار والعامه: ﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ﴾^(٢).

ثم يبين القرآن الحكيم أن هذا الجمود على خلاف ما تقتضيه فطر العقول السليمة: ﴿قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ﴾^(٣) ولكنهم لا يعقلون شيئاً مما يقال لهم ولا يهتدون إلى الحق لأنهم غللو عقولهم وجمدوا أذهانهم فلا ينظرون ولا يتفكرون، بل هم في ضلالهم يعمهون: ﴿قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾^(٣) فحق عليهم انتقام الله: ﴿فَأَتَتْقُمْنا مِنْهُمْ فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾^(٤).

يؤكد القرآن ارتباط هذا المنهج في هداية الفطرة وإيقاظ العقل وتحريره أوثق ارتباط بالمنهج العقلي الذي قامت عليه الملة الحنيفية في رسالة إبراهيم عليه السلام، ولهذا يجيء عقب الآيات السابقة من سورة الزخرف حكاية تبرئ إبراهيم عليه السلام من كفر أبيه وقومه

(١) سورة لقمان: الآيتين (٢٠، ٢١).

(٢) سورة الزخرف: الآية (٢٣).

(٣) سورة الزخرف: الآية (٢٤).

(٤) سورة الزخرف: الآية (٢٥).

باتخاذهم آلهة من دون الله يعبدون، فيقول الله تعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ
إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ . إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ
سَيَهْدِينِ﴾^(١).

* * *

بيد أن قصة إبراهيم مع قومه في سورة الأنعام تمثل منهج الهداية
القرآنية في إيقاظ العقل وتحريره من أغلال التقليد والجمود أكمل
تمثيل.

ومما يلفت إليه نظر الناظرين في رياض القرآن أن ترتيب آياته في
نظام التلاوة على ترتيب المصحف الإمام الذي انعقد عليه إجماع الأمة
لا يلزم حتى في القصة الواحدة أن يكون جارياً على ترتيب النزول،
أو على ترتيب سوابق المعنى ولواحقه، وهذا من إعجاز القرآن الذي
انفرد به في طريقة أدائه المعاني والحقائق التي يقصد إليها، فقد يأتي
لاحق القصة نزولاً ومعنى قبل سابقها كذلك لحكمة قد تدركها العقول
وقد تحجب عنها.

وهنا في قصة حجاج إبراهيم عليه السلام لقومه نلمح شيئاً من
هذا نشير إليه، فهما لائحاً، لا يقيناً قاطعاً، ذلك أن القصة بدأت
بإعلان إبراهيم عليه السلام قبح نحلة أبيه آزر في اتخاذه أصناماً
آلهة يعبدها وقومه من دون الله، ثم قطع له الحكم عليه وعلى قومه بأنه
يراهم غارقين في بحار الضلال المبين الذي لا تغطيه شبهة من عقل،
وذلك هو ما قال ربنا عز شأنه في أول القصة : ﴿وَإِذْ قَالَ
إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَتَتَّخِذُ أَصْنَاماً آلِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ
مُبِينٍ﴾^(٢)، وهذا الموقف من خليل الله إبراهيم عليه السلام يبعد جداً

(١) سورة الزخرف: الآيتان (٢٦، ٢٧).

(٢) سورة الأنعام: الآية (٧٤).

أن يكون قد كان إلا بعد أن يكون الله قد أراه آياته الكونية في ملكوته ليكون من الموقنين، ومجرد إيمان إبراهيم عليه السلام بموجب عقله قبل رسالته، لا يجعله يقف هذا الموقف الشديد من أبيه وقومه، لأنه موقف في شدته وصراحته إنما تقتضيه قوة الرسالة الإلهية وبراهينها العقلية والإعجازية، وهذه البراهين إنما بدأت بإراءة الله لخليله ملكوت السموات والأرض ليعرف سنن الله في خلقه، وحكمته في تدبير ملكه، وآياته الدالة، على ربوبيته وإلهيته، وليكون هو في خاصة نفسه على درجة من اليقين الراسخ الذي لا تناله شبه خصومة وحينئذ يكون قوَّاماً برسالة ربه، نهاضاً بحقها، صادعاً بأمرها مع أبيه ومع قومه، مبنياً ضلالهم، داعياً لهم إلى الهدى ودين الحق ليخرجهم من ظلمات الوثنية والشرك إلى نور التوحيد وعبادة الله وحده.

فصدر القصة في نظام التلاوة وهو حديث إبراهيم عليه السلام مع أبيه وتسفيه رأيه في اتخاذ الأصنام آلهة ليس بلازم أن يكون صدرها في واقع الأمر وترتيب النزول، بل إنه قد يكون أقرب إلى الصواب أسبقية إراءة الله لخليله إبراهيم عليه السلام ملكوت السموات والأرض ليكون من أهل اليقين، على حديثه مع أبيه وتقبيح رأيه في اتخاذ الأصنام آلهة من دون الله يُعبدون، لأن هذا كان بعض آثار يقين إبراهيم عليه السلام.

غير أن هذا قد يعكر عليه ما يشبه الإجماع من المفسرين على أن قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ﴾ معناه كما يصوره أبو جعفر الطبري: وكما أريناه البصيرة في دينه والحق في خلافة ما كانوا عليه من الضلال، نريه ملكوت السموات والأرض.

ويقول فخر الدين الرازي في تصوير هذا المعنى: الكاف في كذلك للتشبيه و﴿كَذَلِكَ﴾ إشارة إلى غائب جرى ذكره، والمذكور ههنا فيما قبل هو أنه عليه السلام استقبح عبادة الأصنام، وهو قوله: ﴿إِنِّي

أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١﴾ والمعنى : ومثل ما أريناه من قبح عبادة الأصنام نريه ملكوت السموات والأرض .

ويقول صاحب المنار - وهو من المحدثين - في تصويره : وكما أرينا إبراهيم الحق في أمر أبيه وقومه ، وهو أنهم كانوا على ضلال بين في عبادتهم للأصنام ، كنا نريه ملكوت السموات والأرض على هذه الطريقة التي يعرف بها الحق .

وهكذا لا نكاد نجد عبارة لمفسر في تصوير التشبيه وبيان المشبه به المحذوف ، وبيان مرجع الإشارة وتعيين المشار إليه إلا وهي تنجح إلى أن المشبه به - وهو المشار إليه في مرجع اسم الإشارة - حال إبراهيم قبل إراءته ملكوت السموات والأرض ، تلك الحال المصورة في عبارات المفسرين بمعرفة الحق ، وإنكاره على أبيه اتخاذ الأصنام آلهة يعبدها من دون الله ، ومجاوبته أباه وقومه بأنه يراهم بسبب هذه الشناعة الوثنية في ضلال بين ، ما كان ينبغي لعاقل أن يقع في حماته .

ويمكن دفع التعكير الذي أشرنا إليه : بأن حال إبراهيم التي وقعت مشبهاً بها ومشاراً إليها ، وهي تبصيره بمحض نور العقل ليدرك قبح عبادة الأصنام التي أنكرها على أبيه ، قبل الرسالة ، وهذا أمر مركوز في الفطر السليمة ، ولا سيما فطر من علم الله أنهم يصطفون لحمل رسالة الحق والتوحيد من أنبياء الله ورسله ، لأنهم المحفوظون بحفظ الله عن مقارفة الشرك والرضا به ، على ما قال تعالى في الإشارة إلى تنزيهه من يريد اجتباءهم لرسالاته من أنبيائه : ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ (١) .

والشدة التي جعلناها سبيلاً لترتيب المشبه به على المشبه في

(١) سورة الأنعام : الآية (١٢٤) .

حالتي إبراهيم عليه السلام، تلك الشدة التي ظهرت في طريقة مخاطبة إبراهيم عليه السلام لأبيه قد يكون جوها الخاص مخففاً من آثارها، ويكون الدافع إليها شفقة الادلال بالبنوة على الأبوة، مع ملاحظة ضيق دائرة الإنكار المواجه في حدود البيت، وفيه الأم الرؤوم، والأب الشفيق، واحتمال أمن الضرر.

ويتجه بهذا الدفع صحة تصوير المفسرين لمعنى التشبيه، ويكون المشبه، وهو إراءة الله خليله ملكوت السموات والأرض، يعني في ابتداء الرسالة والوحي، ويكون المشبه به، وهو تنوير عقل إبراهيم عليه السلام، يعني مجرد الإدراك العقلي لقبح اتخاذ الأصنام آلهة تعبد من دون الله رب العالمين.

وحينئذ لا يلزم أن يكون المشبه به مترتباً على وجود المشبه، وقد يحتمل أن يكون إراءة الله تعالى لخليله ملكوت السموات والأرض، وهو المشبه، من قبيل الإرهاص الذي يسبق الرسالة تهيئة لجو الرسالة العقلي الذي تسير فيه.

وقد لاح لنا لائح من ومضات الفكر في فهم هذا التشبيه، يؤكد الربط بين الرسالتين، الرسالة المهيمنة على سائر الرسالات، الخاتمة لوحى السماء، رسالة خاتم النبيين محمد ﷺ، ورسالة الملة الحنيفية التي أيقظت العقل وحررت من جمود التقليد، رسالة أبي الأنبياء خليل الله إبراهيم عليه السلام.

ونستأنس لهذا الفهم بما ورد في ثانيا هذه القصة من تنبيه إلى المنهج العقلي الذي قامت على دعائمه العقيدة الحقّة في ملة إبراهيم ورسالته التي أراه الله في مطالعها بعين بصره وبصيرته حجته على قومه، ليكون من أهل اليقين الحسي، والعقلي والكشفي، حتى يجتمع له ضروب الرسوخ في العلم والمعرفة بما أوتيته من كمال الحجة، وبما فتح له من الدلائل والبراهين في ملكوت السموات والأرض.

ثم نستأنس لهذا الفهم بما في بيان الله لخاتم أنبيائه محمد ﷺ بعد اكتمال المحاجة بين خليل الله، وأعداء الله، وغلبة الخليل وقهر حجته لشبه الأعداء، بأن هذا الذي قصصناه عليك فيما أوحينا إليك من شأن إبراهيم مع قومه هو حجتنا التي علمناها إياه في إراءتنا له ملكوت السموات والأرض، فأبصرها بحسه، وعقله، وقلبه، ورفعناه بها على أعدائه بغلبته وقهره لهم في مقام الحجاج والمناظرة، ولك أنت فيه المثل الأعلى، لأن آية صدقك في منهج رسالتك، ورسالتك هي آيتك في كتابك المهيمن الذي أوحاه الله إليك وحياً، وهذا كما قال نبينا محمد ﷺ: «ما من نبي من الأنبياء إلا أوتي ما مثله آمن عليه البشر، وكان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إليّ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة».

ومعنى الحديث أن جميع الأنبياء والمرسلين كانت آيات صدقهم قهراً مادياً، لا يستطيع أحد معه إلا أن يجيب أو يهلك، أما الذي أوتيته خاتم النبيين محمد ﷺ فهو المنهج العقلي الخالد الذي لا يعرف الإكراه والقهر المادي، ولا يغلب فيه العقل على نفسه، ولا يوجد سلطان عام في فهم الرسالة فوق سلطانه، فهو صيرفي الرسالة في إقامة الحجة، وهو الباحث عن حكمها في أحكامها العامة، لا يرد حكمه إذا صح نظره، ولا يختلف نظره إذا استقام مهيعه، فهو آية الله على الخلق، وحجته على العباد.

ذلك الفهم الذي لاح لنا هو أن يكون المشبه به المشار إليه في قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ﴾ أمراً غير مذكور في القصة ولكنه معلوم للمخاطب علماً حضورياً يقوم مقام ذكره، ويجعله كالمحسوس الذي يشار إليه، وهذا الأمر المعلوم هو حالة خاتم النبيين محمد ﷺ في إراءة الله تعالى له في مشهد القرب الأخص ما أراه من آياته الكبرى، وهي الإراءة التي ذكرها الله تعالى في قوله: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى لَقَدْ

رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى^(١) والتي جعلها غاية تجليه على عبده في مقام الاختصاص الذي بدأه بعلم التقديس . لأنه نوع من التجلي فوق طاقة إدراك حقيقته فقال ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ .

فإبراهيم خليل الله عليه السلام أراه الله ملكوت السموات والأرض، ليرى سنن الله في خلقه، وتدير ملكوته ليكون من أهل الرسوخ واليقين .

ومحمد حبيب الله ﷺ أراه الله من آيات ربه الكبرى، وأراه من آياته الخاصة المضافة إلى عظمة الله وجلال كبريائه في مقام الاختصاص الذي انفرد به صلوات الله وسلامه عليه .

ولا ريب أن ملكوت السموات والأرض، وهو ما أُرِيَهُ إبراهيم عليه السلام، بعض آيات الله الكبرى وبعض آيات الإضافة إلى عنوان العظمة والكبرياء التي أريها محمد ﷺ، ولهذا قيدت إراءة إبراهيم عليه السلام بغاية ترجع إليه في رسالته، وأطلقت إراءة محمد ﷺ عن أية غاية، ولا شك أن مقام الإطلاق في خلع القرب أجل من مقام التقييد، ولهذا أثنى الله على عبده وحببيه محمد ﷺ في مقام إراءته من آيات ربه الكبرى بأكمل كمال الأدب والعبودية فقال: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ وإلى هذه الدقيقة الذوقية يشير الإمام الرازي بقوله في تفسيره: (الذي رآه إبراهيم ملكوت السموات والأرض والذي رآه محمد ﷺ بعض آيات الله تعالى، ولا شك أن آيات الله أفضل).

وقد يتأكد استثناسنا لهذا الفهم بما رواه الطبري من حديث عبد الرحمن ابن عائش الحضرمي يقول: (صلى بنا رسول الله ﷺ ذات غداة فقال له قائل، ما رأيتك أسفر وجهاً منك الغداة، قال: «وما لي

(١) سورة النجم: الآيتان (١٧، ١٨).

لا بأس بمراجع
الحديث الشريف

وقد تبدى لي ربي في أحسن صورة. فقال: فيم يختصم الملائ الأعلى يا محمد؟ قلت: «أنت أعلم يا رب، فوضع يده بين كتفي فوجدت بردها بين ثديي، فعلمت ما في السموات والأرض» ثم تلا هذه الآية: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ .

وموضع تأكيد الاستثناس أن الحديث الشريف ربط بين حالة سيدنا رسول الله خاتم النبيين محمد ﷺ في تجلي الله عليه تجلياً خاصاً علم به ما في السموات والأرض، وبين الآية الكريمة في إراءة سيدنا إبراهيم خليل الله عليه الصلاة والسلام ملكوت السموات والأرض بتلاوتها بعد إخباره بما أوتيته من الاختصاص بالتجلي الأعظم إشارة إلى تشابه الحالتين .

والحديث الشريف من باب التمثيل لتقريب الحقائق العليا لإدراك الأعلين من غير ذوي الاختصاص الأعز، أما هم فحالهم شهود هذه الحقائق فلا يحتاجون إلى تصويرها بغير صورتها التي هي لها، ومن هنا يمكن أن يقال: إن معنى قوله ﷺ «تبدى لي ربي في أحسن صورة» أنه كشف عني حجب أنواره وسبحات جلاله، فرأيت وعلمت ما لا يمكن التعبير عنه. ومعنى قوله ﷺ: «فوضع يده بين كتفي فوجدت بردها بين ثديي» تصوير لنوع من قرب الاختصاص الذي تنكشف به الحقائق الكونية انكشاف مشاهدة - ولهذا قال عليه الصلاة والسلام «فعلمت ما في السموات والأرض» .

ومعنى التشبيه - على هذا - أن الله تعالى يقول لحبيب محمد ﷺ: ومثل ما خصصناك به في مقام الاختصاص الأعز من إراءاتك آياتنا الكبرى في عوالمنا التي لا تنهاى بها فيوضاتنا في ملكوت السموات والأرض وغيرها لتنطلق في مقام العبودية سابحاً في بحار جلالنا، مستغرقاً بأنوار الكمال، مسبحاً آناء الليل وأطراف النهار في

مقام ﴿لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾ كما قال ﷺ في مأثور تحميداته في الصلاة «ربنا لك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه، ملء السموات والأرض، وملء ما بينهما، وملء ما شئت من شيء بعد، أهل الثناء والمجد، أحق ما قال العبد، وكلنا لك عبد».

مثل إراءاتك هذه أرينا أباك خليلنا إبراهيم عليه السلام ملكوت السموات والأرض، وأطلعناه على أسرار ما فيهما من كائنات تدل على ربوبيتنا وإلهيتنا، ووحدة عظمتنا، وافرادنا في تدبير ملكنا، ليكون من أهل اليقين والرسوخ الذين لا يحجبهم أنوار الخلق عن إشراق الإيمان بالخالقية، لتقوم له الحجة الباهرة على قومه الذين جادلوه بالباطل في شأن ربه: ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ: أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ﴾.

(٧)

معنى قوله تعالى:
﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ
الليل﴾.

وقد أكثر المفسرون في تأويل وفهم الآية الكريمة: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ وأوردوا روايات الله أعلم بحالها. والذي جنح إليه المهرة من حُذَاق المتأولين لكتاب الله تعالى أن الآية من باب المنهج العقلي في الاحتجاج على الخصم، وليست من باب حكاية الاعتقاد والإيمان، فإبراهيم عليه السلام خاصة وكل نبي لله تعالى لا تأتي عليه لحظة منذ خلقه بشراً سويّاً وهو فيها غير عالم بالله تعالى مؤمن بوجوده، عارف بكماله ووحدانيته.

وفي ذلك يقول إمام المفسرين المتأولين أبو جعفر الطبري حاكياً عن غير أهل الرواية: غير جائز أن يكون لله نبيٌّ ابتعثه بالرسالة، أتى عليه وقت من الأوقات وهو بالغ^(١) إلا وهو لله موحد، وبه عارف، ومن كل ما يُعبد من دونه بريء، قالوا: ولو جاز أن يكون قد أتى عليه بعض الأوقات وهو به كافر، لم يجز أن يختصه بالرسالة، لأنه لا معنى فيه إلا وفي غيره من أهل الكفر به مثله، وليس بين الله وبين أحد من

(١) وقبل البلوغ أيضاً في عقيدتنا.

خلقه مناسبة، فيحاييه باختصاصه بالكرامة. قالوا: وإنما أكرم من أكرم منهم لفضله في نفسه، فأثابه لاستحقاقه الثواب بما أثابه من الكرامة. وزعموا أن خبر الله عن قيل إبراهيم عند رؤيته الكوكب أو القمر أو الشمس: ﴿هَذَا رَبِّي﴾، لم يكن لجهله بأن ذلك غير جائز أن يكون ربه، وإنما قال ذلك على وجه الإنكار منه^(١) أن يكون ذلك ربه. وعلى العيب لقومه في عبادتهم الأصنام، إذ كان الكوكب والقمر والشمس أضواً وأحسن وأبهج من الأصنام، ولم تكن مع ذلك معبودة، وكانت آفلة زائلة غير دائمة، فالأصنام التي (هي) دونها في الحسن وأصغر منها في الجسم، أحق أن لا تكون معبودة ولا آلهة. قالوا: وإنما قال ذلك لهم، معارضة، كما يقول أحد المتناظرين لصاحبه معارضاً له في قول باطل قال به بباطل من القول على وجه مطالبة إياه بالفرقان بين القولين الفاسدين عنده، اللذين يصحح خصمه أحدهما ويدعي فساد الآخر.

وقال القاضي أبو بكر بن العربي في أحكامه: والذي أوتي به إبراهيم من العلم بالحجة وهي التي تُذكر للخصم على طريق المقابلة كان في الدنيا بظهور دلالة التوحيد وبيان عصمة إبراهيم عن الجهل بالله تعالى والشك فيه والإخبار أن ما جرى بينه وبين قومه إنما كان احتجاجاً ولم يكن اعتقاداً.

وقال القرطبي في أحكامه: غير جائز أن يكون لله تعالى رسول يأتي عليه وقت من الأوقات إلا وهو موحد، وبه عارف، ومن كل معبود سواه بريء، وكيف يصح أن يتوهم هذا على من عصمه الله وآتاه رشده من قبل وأراه ملكوته ليكون من الموقنين، ولا يجوز أن يوصف بالخلو عن المعرفة، بل عرف ربه أول النظر.

* * *

(١) الأظهر أن يكون ذلك من قبيل الإلزام لهم.

وحدة المنهج
العقلي في
الملتين ،
واعتمادهما على
الفطرة الأصلية
(ملة إبراهيم وملة
محمد صلى الله
عليهما وسلم) .

بروح هذا المنهج العقلي في الملتين، الملة الحنيفية المسلمة
في رسالة إبراهيم خليل الله عليه السلام، والملة الإسلامية، في رسالة
خاتم النبيين محمد ﷺ، توثقت عُرى الوشائج بينهما، فكان إبراهيم
عليه السلام في رسالته حنيفاً مسلماً، يدعو إلى توحيد الله بحجة
العقل، وبرهان المنطق الفطري الذي ركزه الله جبلةً في الفطرة
الإنسانية التي فطر الناس عليها كما قال تعالى لنبيه محمد ﷺ: ﴿فَأَقِمْ
وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ
ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١).

وإلى هذه الفطرة يشير الحديث الذي رواه الإمام مسلم في
صحيحه من حديث عياض بن حمار المجاشعي أن رسول الله ﷺ
حدث عن الله تعالى فقال: «إني خلقت عبادي حنفاء كلهم وإن
الشياطين أتتهم فاجتالهم عن دينهم فحرمت عليهم ما أحللت لهم،
وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً». ومعناه أن الله تعالى
خلق الناس مفطورين على توحيده، مائلين بعقولهم عن الإشراف بالله،
وإن الشياطين أتتهم فاستخفتهم بإلقاء الشبه والشكوك في طريق تفكيرهم
حتى أخرجتهم عن فطرتهم الأصلية النقية، فأنحرفوا عن دينهم الحق،
دين الفطرة الحنيفية المسلمة لله تعالى وحده، فحرمت عليهم ما أحل
الله لهم، وزينت لهم الكفر والفسوق عن جادة الفطرة الأصلية، وأمرتهم
أن يشركوا بالله وينحرفوا عن مَهَجِ الفطرة ومنهج العقل ومنطق البرهان
بالتقليد للأباء والأسلاف وتأثير البيئة العامة والخاصة كما جاء في
الحديث الذي رواه الشيخان البخاري ومسلم وغيرهما من الأئمة،
وهو قوله ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه،
أو يمجسانه». فالفطرة التي يولد عليها كل مولود هي الحنيفية ملة

(١) سورة الروم: الآية (٣٠).

الإسلام لله تعالى التي كان عليها إبراهيم خليل الله، وجاءت بها الرسالة العامة الخاتمة رسالة محمد ﷺ بمنهاجها العقلي وأسلوبها الفطري.

وهذا المنهج العقلي الذي يستمد من الفطرة الأصيلة قوته هو الذي كان به إبراهيم عليه السلام حنيفاً مسلماً لأنه خالف قومه، ومال عن طريقتهم الفاسدة وأسلم وجهه لله تعالى بعد أن قامت لديه البراهين القاطعة على وجوده تعالى ووحدانيته كما حكى عنه القرآن العظيم ذلك في قوله جل شأنه: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفاً وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١).

وهذا المعنى في تفسير إسلام إبراهيم هو الذي طلبه إبراهيم وابنه إسماعيل عليهما السلام لنفسهما إثر فراغهما من بناء الكعبة المشرفة قبلة المسلمين، وأن يجعل من ذريتهما أمة مسلمة، تُسلم وجهها لله تعالى عرفاناً بتوحيده وجلال كبريائه، وأن يبعث في هذه الأمة رسولاً منها، من أفضل أرومتها، يتلو عليهم آيات الله التي ينزل عليه بها وحيه، ويعلمهم الكتاب ويبين لهم ما حواه من أصول العقائد، وفروع الشرائع والآداب، ويعلمهم الحكمة، والحكمة هي المنهج العقلي النابع من الفطرة الأصيلة، ذلك المنهج الذي تقيم عليه تلك الأمة حاجتها، وتبني عليه نظام حياتها، ويزكيهم تطهيراً لهم من أرجاس الوثنيات، وجمود التقليد على موروث الآباء والأسلاف، على ما قال ربنا تبارك وتعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ، وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٢).

(١) سورة الأنعام: الآية (٧٩).

(٢) سورة البقرة: الآيات (١٢٧ - ١٢٩).

القرآن أحياء
المنهج العقلي
الذي كان أساساً
لملة إبراهيم عليه
السلام.

وهذا المنهج العقلي هو الأساس في ملة إبراهيم ورسالته الحنيفية المسلمة، هو الذي أحياء القرآن العظيم بعد أن درست معالمه، وطُمت طرائقه، وهُجرت أساليبه، فأوحى الله إلى رسوله خاتم النبيين محمد ﷺ أن يجعل هذا المنهج العقلي قاعدة دعوته، ودعامة رسالته، وأصل شريعته في كل ما تتطلبه حياة الإنسانية من تثبيت عقيدة التوحيد وإبطال الشرك، وهو المنهج الذي هداه الله إليه وجعله سراطه المستقيم ودينه القيم: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(١). وأنزل عليه قوله تعالى بعد أن أثنى على خليله إبراهيم بأنه كان إماماً للموحدين خاشعاً لله، مائلاً إلى نهج الحق والهدى: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٢). والآية صريحة في أن هذا الاتباع إنما هو وحي من الله أوحاه إلى خاتم النبيين ليجدد به لملة الإسلام المنهج العقلي القائم على أسلوب الفطرة الأصيلة التي كان عليها إبراهيم عليه السلام، ولذلك جعل هذا الاتباع أحسن الدين فقال: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾^(٣)، وبين أن خصيصة هذه الملة هي اليسر ورفع الحرج في التكليف فقال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾^(٤). ومن المحال أن يكون هذا الاتباع المأمور به محمد ﷺ تقليداً لإبراهيم عليه السلام أو نقلاً عنه، لأن بداهة العقل تحيل أن يؤمر رسول من عند الله أرسله بشريعة كاملة مستقلة بتقليد شريعة لم ير رسولها ولم يجتمع به لمجرد التقليد من غير وحي بها إليه، وإنما المقصود بهذا الاتباع المأمور به في ملة

(١) سورة الأنعام: الآية (١٦١).

(٢) سورة النحل: الآية (١٢٣).

(٣) سورة النساء: الآية (١٢٥).

(٤) سورة الحج: الآية (٧٨).

الإسلام هو إحياء منهج العقل، الذي قامت عليه الملة الحنيفية، ملة إبراهيم عليه السلام، فكما كانت ملة إبراهيم في منهجها العقلي وحيّاً من عند الله، فشرعة الإسلام في رسالة محمد ﷺ بمنهجها العقلي المعتمد على الفطرة الأصلية وحي من عند الله تعالى.

والمراد التذكير بما كان ثابتاً في وحي الله إلى رسوله وخليفه من الاعتماد على المنهج العقلي في محاجة قومه، بعد أن أضاع ذلك طول الزمن، وجمود عقل اليهود وبلادة أذهانهم التي بلغت في صفاقتها أنهم بدّلوا نعمة الله كفوّاً في صورة سخيفة تافهة، فالله تعالى اصطفاهم وأورثهم مشارق الأرض ومغاربها، وأتم لهم كلمته الحسنى بالنصر والتأييد والنجاة من ظلم فرعون وجبروته وطغيانه، ولكنهم لم يلبثوا إلا ريثما جاوز بهم موسى عليه السلام البحر فأتوا في العدو الأخرى على قوم وثنيين يعكفون على أصنام لهم يعبدونها من دون الله، فقالوا لنبيهم موسى عليه السلام ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهاً كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ فرد عليهم موسى عليه السلام بما كشف عن طبيعتهم الجاهلة البليدة التي لم تحتمل طعم التوحيد بذوقه العقلي ومنهجه البرهاني فقال لهم: ﴿إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾.

وكان النصارى أشدّ بلادة من اليهود، لأنهم فارقوا التوحيد وجعلوا هذا الفراق منهجاً لهم، ولّفوا عقائدهم في أغلفة الغموض والإبهام، وأغلقوا دونها نوافذ البحث والمحاجة، وجعلوها أسراراً فلسفية لا يباح النظر فيها، بل على المؤمن بنصرانيتهم أن يغمض عينيه ويهدر كرامة إنسانيته ويلغي تفكيره وينسى عقله وينكر قلبه ووجدانه ثم يسمع ما يقال له فيعتقده دون نقاش أو فهم لما يقال، وهذه بلادة منهجية، وجمود عقلي لا تستقيم مع طبيعة الحياة.

ومع هذا الواقع الذي كان عليه حال أصحاب هاتين الملتين من الانحراف عن المنهج العقلي في الملة الحنيفية ملة إبراهيم، فقد كان كل فريق منهم يزعم في بلاهة وبلادة أن إبراهيم كان على ملته، فاليهود

والنصارى على ملتهم

قالوا - افتراء على الله - : إن إبراهيم كان يهودياً، والنصارى قالوا - كذباً وضلالاً - : إن إبراهيم كان نصرانياً، فرد الله عليهم هذا الافتراء والضلal بقوله تعالى : ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(١)، ومعنى محتاجتهم في إبراهيم أنهم زعموا أن إبراهيم كان في ملته على نهج توراتهم وإنجيلهم في المحاجة، ومعنى رد الله عليهم أن التوراة والإنجيل ليس فيهما منهج إبراهيم في المحاجة، لأن إبراهيم كان يحتاج قومه الذين غلبت عليهم عبادة الكواكب بصورتها المفلسة، فكان يحتاجهم بمنهج الفطرة العقلية الذي قهرهم به، وقامت له عليهم به الحجة، أما التوراة والإنجيل فقد أنزلا بعد إبراهيم بقرون كثيرة، ولم يكن موسى وعيسى عليهما السلام وهما رسولا اليهودية والنصرانية في حاجة إلى منهج إبراهيم العقلية، إنما كانا في حاجة إلى معجزات مادية قاهرة للفطرة على الإيمان عند رؤيتها، وقد آتاها الله ذلك، وقهر موسى فرعون، وابتلى عيسى بغلاظ الأكباد من اليهود، فلم تثمر دعوته الرحيمة فيهم فرفعه الله إلى ملكوته وتركهم في غيهم يعمهون.

والرسل إنما ترسل في الأمم مؤيدة بما يناسب حال كل أمة، وهذا هو مقتضى العقل، فلذلك وبخوا بأسلوب تقريعي يسخر منهم على عدم فهمهم لهذه القضية البديهية، فقليل لهم : ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾، هذه البداهة الواقعة أمام حسكم على صفحات التاريخ.

ثم جاء النفي الصريح الذي يقرع أبواب عقول هؤلاء الجامدين فقال تعالى : ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾ - أي : في منهجه الذي قامت عليه حجته - ولكن كان حنيفاً - أي : مائلاً إلى الحجة والبرهان العقليين اللذين حاج بهما قومه، فحججهم، وغلب منطقهم منطقهم مسلماً وجهه لله وحده، وما كان في لحظة من لحظات حياته من

(١) سورة آل عمران : الآية (٦٥).

المشركين الذين انحطوا بغفلتهم، فعبدوا أوثاناً من دون الله، واتخذوا أصناماً آلهة، فأنحرفوا بإنسانيتهم عن موجبات كرامتها وشرفها، فلم يصلحوا أن يكونوا من إبراهيم منهم في شيء: ﴿إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا، وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١).

* * *

صور بارعة من الحوار العقلي:

وللمنهج العقلي في رسالة إبراهيم عليه السلام صور مختلفة أوردها القرآن الكريم في عدد من سوره غير ما ذكرناه من نماذجها.

ففي سورة (الأنبياء) صورة من نماذج هذا المنهج بلغ فيها الحجاج غايته التي انتهت إلى أن العقل الإنساني على كثرة العقبات في طريقه عند قوم إبراهيم — تيقظ في لحظة من لحظات الإشراق الفكري في أثناء المحاجة وتنبه إلى ما انزلق فيه من منحدر الوثنية البليدة، وأراد أن يثوب إلى موجب الفطرة الأصيلة، ولكن الصدا الذي تراكم على هذه الفطرة حجب عنه نور إشراقه اليقظة الطارئة، تلك الإشراق التي جعلت قوم إبراهيم يعترفون بأنهم ظالمون في اتخاذهم الأصنام آلهة يعبدونها من دون الله الواحد الأحد، وهذه الأصنام، على مرأى أعينهم ومسمع آذانهم، عاجزة لا تنطق، ولا تنفع عابديها العاكفين لها شيئاً من نفع ولا تضر أحداً شيئاً من ضرر.

وقد يلمح الناظر في هذه المحاجة لوناً من السخرية بعقول هؤلاء القوم أريد به تحريك خصائص إنسانيتهم بإيقاظ بدائنه الفكر، وريادة العقل لتدرك الحق المحجوب بسحاب التقليد البليد والجمود المظلم على موروثهم من عقائد الأسلاف، فلمعت لهم منه لامعة انقلب بها حالهم من بلادة بلهاء إلى نظرة عقلية عابرة كومض البرق الخادع،

(١) سورة آل عمران: الآية (٦٨).

(١٠)

الصورة الأولى
للمنهج العقلي
في ملة إبراهيم
عليه السلام.

رجعوا فيها إلى فطرتهم فظلموا أنفسهم، ولكن سرعان ما أظلم عليهم
برقهم، فنكسوا على رؤوسهم وارتدوا إلى بلادتهم القاتمة، وعادوا إلى
شركهم وتقليدهم لأبائهم.

والقرآن الحكيم يعرض هذه الصورة في براعته البيانية لتكون
نموذجاً من نماذج المنهج العقلي في محاجة المبطلين، ليحتذیها
أنصار الحق في مناظراتهم، مع ما فيها من أدب الصراحة وشجاعة
الحق، يقول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ
عَالِمِينَ﴾ * إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ *
قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ * قَالَ لَقَدْ كُنتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ
مُبِينٍ * قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ * قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ *
وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ * فَجَعَلَهُمْ جَذَازًا إِلَّا كَبِيرًا
لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ * قَالُوا مَن فَعَلَ هَذَا بِالْهَيْتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ *
قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ * قَالُوا فَاتُوا بِهِ عَلَى أَغْيَنِ
النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ. قَالُوا ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِالْهَيْتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ * قَالَ
بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ * فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ
فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ * ثُمَّ نَكَسُوا عَلَى رُؤُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ
مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ * قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا
وَلَا يَضُرُّكُمْ أَفْ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ * قَالُوا
حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنتُمْ فَاعِلِينَ * قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا
عَلَى إِبْرَاهِيمَ * وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ﴾ (١).

فإيتاء إبراهيم رشده وصلاحه ومعرفته بربه من قبل الإنعام عليه
بالنبوة والرسالة يمكن أن يكون إشارة إلى مرتبة الخلّة التي يحتمل أن
يكون أوتيتها الخليل عليه السلام قبل أن يؤتى الرسالة، وقد يرشح هذا

(١) سورة الأنبياء: الآيات (٥١ - ٧٠).

المعنى قوله: ﴿وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾، وهو تخصيص من عموم ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ تنوياً باختصاص إبراهيم بمزيد من الفضل والقرب والمعرفة بالله تعالى.

وإجابة إبراهيم عليه السلام عن سؤال قومه في تكسير أصنامهم إجابة في منتهى الصراحة والصدق، وكأنه قال: نعم أنا فعلته إن لم يكن كبيرهم غيوراً على مكانه منهم ويكون هو الفاعل أداءً لحق غيرته فاسألوهم، إن كانوا ينطقون فسيجيئكم عن سؤالكم، فلما رجعوا إلى أنفسهم وثابوا إلى عقولهم لحظة من الزمان حكموا على أنفسهم بأنهم هم الظالمون في اتخاذ هذه الأصنام آلهة، ولكن سرعان ما انتكس غزل تفكيرهم وعادوا إلى شركهم وسوء تفكيرهم، فأنكر عليهم إبراهيم عليه السلام هذا الموقف المتهافت، وأبرز القرآن الحكيم إنكاره في صورة تعبر عن خوالج نفسه، وما يعتلج فيها من ألم كظيم في سخرية من عقولهم: ﴿أَفَ لَكُمْ وَلَمَّْا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾، فلم يجدوا في أنفسهم قدرة للمقاومة أمام قهر الحجة إلا غرائزهم الوحشية يسلطونها على رسول الله وخليله إبراهيم عليه السلام بأبشع صور التنكيل والتعذيب: ﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ﴾، كما يفعل المغيط المحقق العاجز عن المحاجة، ولكن الله الرؤوف الرحيم أمر نارهم - وهي بعض خلقه - أن تنقلب حقيقتها إلى ضدها فتكون على خليله برداً بديلاً عن الاشتعال والتلهب، وسلاماً بديلاً من الإهلاك والتدمير، ونجى الله خليله من القوم الظالمين.

* * *

(١١)

الصورة الثانية.

وفي سورة (الشعراء) جاءت صورة لهذا النموذج الحجاجي جارية على أصول المنهج العقلي بأسلوب قريب، يلمس القلوب، ويهيج الوجدان أكثر مما يوغل مع العقول في مداخل المنطق الفكري. والذي أكسبه هذه الخاصة أنه دخل مدخل إيقاظ العواطف

الإنسانية في رغائب الأفراد من الناس، إبراهيم عليه السلام سأل قومه عن معبوداتهم سؤال تجهيل لهم وتهانف على موقفهم مع أصنامهم، فأجابوه إجابة العقل المقلد البليد، فناظرهم وقهرت حجته مزاعمهم، إذ يقول: ﴿هَلْ يَسْمَعُونَكُم أَوْ يَنْفَعُونَكُم أَوْ يُضُرُّونَ﴾. ثم ألقى إليهم بما يحرك فيهم عواطف الرغبة، فوصف ربه رب العالمين بعد أن أعلن عداوته الصارخة لمعبوداتهم من دون الله تعالى بأنه: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ * وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ * وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ * وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ * وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾^(١).

وهذه أوصاف كريمة رحيمة، يلمس كل إنسان رقتها ولطفها، وتلمس هي شغاف كل قلب بالحب والرغبة مع أكمل أدب النبوة والخلة في الإسناد والاختصاص، فالصفات كلها عدا صفة (الإمراض) مسندة إلى الله تعالى خالق كل شيء، واقتضى أدب الخلة ألا يتحدث عن صفة (الإمراض) وإنما تحدث عن نزول المرض بالجسم فقال: ﴿مَرِضْتُ﴾ أما الشفاء ورفع ما نزل بالجسم من المرض، فهو من صفات الإسناد لله رب العالمين.

* * *

وفي سورة (الصافات) ورد هذا الأنموذج للحجاج العقلي في صورة أخرى في حجاج إبراهيم لقومه بأسلوب عاد به إلى طريقة الأنموذج الأصيل لهذا المنهج في إراءة إبراهيم لملكوت السموات والأرض لتقوى حجته على قومه وليكون من أهل اليقين والرسوخ في معرفة الله ببراهين آياته في ملكوته.

بيد أن هذا الأنموذج في سورة الصافات لم يكن من قبيل

(١) سورة الشعراء: الآيات (٧٨ - ٨٢).

الأسلوب المنطقي الغوّاص مع العقل في أعماق الفكر، ولكنه جاء بأسلوب الفطرة المعتمدة على الحس العام الذي يتساوى في ظواهر مدركاته العام والخاص، لتقوم به الحجة على الكافة، ويؤخذ به من ضل عناداً، ومن ضلل جهالة.

والقرآن الحكيم يبدأ هذا الأنموذج بالثناء على الخليل إبراهيم عليه السلام بأنه أقبل على ربه منذ تولاه بالخلّة بقلب طاهر مطهر سليم من الغيّر، ليس فيه لغير الله تبارك وتعالى متسع، وهو بهذا القلب العامر بمشاهدة ملكوت الله توجه إلى أبيه وقومه يسائلهم في عجب من ضلال عقولهم عن بدائه الحق ﴿مَاذَا تَعْبُدُونَ؟﴾ وهو تساؤل لا ينتظر إجابة، ولكنه تساؤل تسفيه لآرائهم في اثثافكهم آلهة من دون الله يريدون، وتهجين لمذهبهم في إشراكهم مع الله أصناماً بأيديهم ينحتون، وقد أخذه عليه السلام العجب من شأن هؤلاء الضالّين، فنظر إلى مؤلّتهم من النجوم والكواكب الطالعة الآفلة، وهي تحمل دلائل مخلوقيتها للذي فطر السموات والأرض، فتألم لهم ومنهم أشدّ الألم، لأنهم أهدروا نعمة العقل الذي آتاهم ربهم، وطرحوا كرامة إنسانيتهم تحت أرجل أصنامهم، وعبر عن ألمه: ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ ولا شك أن الألم ولا سيما ألم القلب بالأسف والحزن والتحسر سقم أي سقم، ومرض من أشدّ أنواع المرض، فهذا إخبار حق واقع، وصدق قاطع، لا شبهة شك فيه.

ثم يمضي الحديث مصوراً موقف الخليل عليه السلام وموقف قومه منه إلى نهايته التي هي نهايته في جميع نماذجه، وهي دائماً نهاية الصراع بين الحق والباطل، يقول الله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ * إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ * أَتُفْكُوا آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ * فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ * فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ * فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ * فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ * فَرَاغَ إِلَى آلِهِتِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ *

مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ * فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ * فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ * قَالَ
 اتَّعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ * وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ * قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا
 فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ * فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿١﴾.

* * *

هذه أربعة نماذج للمنهج العقلي الذي قامت على دعائمه
 أصول العقيدة في الملة الحنيفية، رسالة إبراهيم عليه السلام، ساقها
 القرآن الحكيم بياناً للأسلوب الذي سلكه في إيقاظ العقل وتحريره من
 أغلال الجمود وربقة التقليد.

(١٢)

ما حكمة سياق
 القرآن لمنهج
 ملة إبراهيم عليه
 السلام؟

والقرآن العظيم يستهدف من هذا السياق - مع ما أشرنا إليه من
 وثاقة الصلة بين الملتين الحنيفية والإسلامية - اتخاذ هذا المنهج
 أسلوباً شاملاً أصيلاً للملة الإسلامية، رسالة خاتم الأنبياء محمد ﷺ،
 تقوم على دعائمه أصولها وفروعها في جميع ما يغنى فيه العقل من نُظُم
 الحياة الاجتماعية، أو يتهدى إليه بإرشاد الوحي الإلهي في العقائد
 والتعبّدات، وطرائق السلوك والتربية الخلقية، ووزن الفضائل بميزان
 العدالة، وتقويمها بتقويم الأمر والترغيب من رب العالمين، تحقيقاً
 لعموم هذه الرسالة المحمدية عموماً يشمل الإنسانية أجناساً وألواناً،
 أفراداً وجماعات، وأجيالاً وقروناً متتابعة، وأعصراً وأزماناً متتالية،
 وأوطاناً وأقطاراً، وأمماً وشعوباً، وتحقيقاً لخلودها ببقاء الإنسانية على
 ظهر هذه الأرض التي يحيا الناس عليها.

ذلك لأن العقل الإنساني كائن كوني، مرّ في أطوار حياته حتى
 شب واکتهل، وبلغ رشده واستوى واستقام له الأمر في التفكير
 والوقوف على الحقائق الكونية التي يتجه إلى معرفتها، فكان لا بد له
 من الانطلاق الحر ليني مستقبل الإنسانية على أسس إيجابية حية

(١) سورة الصافات: الآيات (٨٣ - ٩٨).

تضمن وجود نظام اجتماعي متماسك، يحكمه العدل وتزينه الرحمة، وتعيش في ظله الإنسانية حرة كريمة، متصلة بقوى الخير، عارفة بربها معرفة تُفرد بالتعبّد والتقدّيس .

(١٣)

نماذج من خواص
أساليب القرآن
في إيقاظ العقل .

وللقرآن الكريم في هدايته التي يقصد بها إلى إيقاظ العقل وتحريره ألوان من الأساليب البيانية يستثير بها هذا العقل ليثير أسرار الحياة الدفينة في آيات الكون، ويتعرف حقائق الوجود، ويكشف عن عناصر الطبيعة، ويدرس ظواهرها المتفاعلة، ليقف على مدى تسخيرها للإنسان وانتفاعه بهذا التسخير قياماً بحق التكاليف الإلهية إلى أقصى ما يمكن أن يدفع بالإنسانية في آفاق التقدم الحضاري بقدر ما تستطيع أن تصل إليه وتحققه الطاقة البشرية .

وهذه الألوان من الأساليب البيانية في هداية القرآن هداية توقظ العقل من غفوته وتحرره من عبوديته بلغت من الكثرة حداً لا يبلغ الحصر استيفاءها، ولا الكتابة استيعابها، فلا جرم أن اكتفينا بالشواهد والأمثال نسوقها من أي القرآن نماذج لأشبابها .

نص النموذج الأول :

يقول الله تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ * يُنبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ * وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مَسْخَرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ * وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ * وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ * أَفَمَنْ يَخْلُقُ

كَمْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١﴾.

نص النموذج الثاني:

وقال عز شأنه: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ * وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ * وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَىٰ بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضْلُ بَعْضُهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْآكُلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢﴾.

والقرآن الكريم يجمع هذا التفصيل مبيناً حكمة الله في خلقه، وأنه تعالى خلق هذه النعم العامة والخاصة للإنسان خاصة، لينظر فيها نظر اهتمام بها إلى عظمة خالقها، ونظر انتفاع بها بما فيها من خير وجمال وجلال فيقول ربنا تبارك وتعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ (٣).

(١٤)

تحليل النموذج
الأول.

فأفاد بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ﴾ انفراده بالكمال الوجودي المتجلي في مظهر خالقيته، وأفاد بقوله: ﴿خَلَقَ﴾، مناط الدلالة في الكائنات على وجوده وقدرته، وسريان حكمته في الموجودات، وأفاد بقوله: ﴿لَكُمْ﴾ اختصاص الإنسان ومدى سلطان خلافته في الأرض، وتسخير ما عليها من كائنات له، ليعتبر بما فيها من دلائل القدرة الإلهية، ويتنفع بما فيها من نعم الله تعالى المكنونة في ذرات عناصرها، وهذا يقتضيه إجماله النظر والبحث في حقائقها لتجلى له

(١) سورة النحل: الآيات (١٠ - ١٧).

(٢) سورة الرعد: الآيات (٢ - ٤).

(٣) سورة البقرة: الآية (٢٩).

حكمة الله في خلقه، وأفاد بقوله: ﴿جَمِيعًا﴾، شمول العبرة لكل كائن على الأرض، والانتفاع بكل كائن حتى لا يتعاطم الإنسان شيء على الأرض إلا وهو مقهور له بتسخير الله خاضع لسلطان عقله وتفكيره ويجري هذا المجرى قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ﴾^(١). ويقول جل وجهه: ﴿وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ * وَإِن لَّكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ * وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ * ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا، يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(٢).

(١٥)

مظهر من تنوع
أساليب المنهج
القرآني في
الاستدلال العقلي.

وقد أكثر القرآن الكريم من إخبار الله تعالى بإنزال الماء من السماء وإحياء الأرض به بعد موتها، ولكنه يخرج هذا الإخبار مخارج متنوعة، فتارة تراه يسوقه مثلاً للدنيا وزينتها وسرعة تقضيها ونفاذها مهما اخضرت وزهت وأينعت ثمارها، كما في نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ، حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ، كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ

(١) سورة الحج: الآية (٦٥).

(٢) سورة النحل: الآيات (٦٥ - ٦٩).

(٣) سورة يونس: الآية (٢٤).

نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴿١﴾.

(١٦)

تحليل النصوص.

وتارة يسوقه برهاناً على صحة البعث بياناً لقدرة الله في الأمور المشاهدة المحسوسة التي يؤمن الحس بوقوعها، وإن كان يجهل كيفيتها، ليقيس العقل أمر البعث على هذا الواقع المشاهد المحسوس، فلا يتعاضمه التصديق به كما في قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِئَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ * ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّبُ الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ (٢).

وكما في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لِمُخَيِّبُ الْمَوْتَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٣).

وتارة يسوقه لمجرد العبرة للتهدي به إلى معرفة الله والإقرار بوجوده وكمالاته كما في آية النحل ويرشد إليه تعقيبها بقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾، لأن المقصود به من يسمع سماع تعقل وتفكير فيهتدي إلى المعنى الذي من أجله كان ذلك آية من آيات الله وعبرة في أسرار خلقه.

ويؤكد ذلك مجيء العبرة في آية خلق الأنعام والانتفاع بها بعد آية إنزال الماء من السماء، وتفصيل العبرة في خلق الأنعام بأخص منافعها للإنسان، منفعة قد تدخل في تكوين عناصره وتقويم بدنه، وهي من أجل منافع هذه الأنعام في حياة الناس وأعمها بيئة وزماناً وأجيالاً وخلاصة العبرة في هذه الآية التكوينية البديعة هي في تصوير الإنعام في

(١) سورة الكهف: الآية (٤٥).

(٢) سورة الحج: الآيات (٥ - ٧).

(٣) سورة فصلت: الآية (٣٩).

خلق الأنعام لأجل نفع الإنسان بهذه النعمة، فالتعبير عنها بقوله: ﴿نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾، يصور جمال هذه النعمة في تيسير الانتفاع بها المأخوذ من قوله: ﴿نُسْقِيكُمْ﴾ فهي سقياً وشراب لا تعب فيه بالإعداد والتهيئة والتحضير في طريقه إلى منافذ توزيعه على أعضاء الجسم للانتفاع به.

والإبهام في قول: ﴿مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾ آية من أعمق آيات العبرة، لأن ما في بطون الأنعام ليس فقط هو الغذاء والماء وإنما هناك إفرازات الغدد الكثيرة التي عرف العلم بعضها ولا يزال معها في طريق البحث، وهناك عناصر هذه الإفرازات، وكيفية تكوينها، ومن أي الأشياء تتكون، وهناك الأعضاء الداخلية المهيئة لهذه الإفرازات وتوزيعها بأقدار محددة، وهناك ما لم يكشف عنه العلم مما في بطون الأنعام، وهناك العروق والأعصاب الداخلية في دقة نظامها، وإعداد الكل للقيام بمهامها في تمثيل الطعام بما يشبه الأنابيب الدافعة والمستقبلة، وهناك أعضاء الخلط والمزج لما يدخل المعدة من الطعام والشراب، وهناك أعضاء الفرز والتمييز بعد التمثيل، وهناك الكثير مما يعجز العقل عن حصره.

وكل ذلك عبر عنه القرآن العظيم بقوله: ﴿مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾ بهذا الإيجاز المعجز، وهو أشبه بوحى الرمز والإشارة، بيد أنه في إفهامه المعنى وأدائه المقصود أوضح من الإسهاب المطنّب، والتفصيل المطيل.

ثم جاءت بعد ذلك عبرة العبر، فالقرآن في بيانه المعجز لم يكتف بقوله: ﴿نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾ لما فيه من الإبهام الذي قد تنفر عنه بعض النفوس، وهذا الإبهام كان يمكن دفعه بذكر مفعول الفعل ﴿نُسْقِيكُمْ﴾ بلفظة متصلاً بمتعلق الفعل، فيقال: (نُسْقِيكُمْ مِمَّا

فِي بُطُونِهِ لَبَنًا خَالِصًا وَلَكِن الْبَيَانِ الْقِرَآنِي لَمْ يَنْهَجْ فِي أَسْلُوبِهِ هَذَا النَّهَجَ ، بَلْ أَتْبَعَ مُتَعَلِّقُ الْفِعْلِ : ﴿مِمَّا فِي بُطُونِهِ﴾ وَقَدْ أَشْرْنَا إِلَى بَعْضِ مَا فِيهِ مِنْ لَوَامِعِ الْإِعْجَازِ ، بِمَا فَوْقَ مَنَارِهِ مَعْجَزَةُ الْإِعْجَازِ فِي هِدَايَةِ الْقُرْآنِ ، وَمَعْجَزَتِهِ فِي بَرَاةِ الْبَيَانِ ، فَقَالَ : ﴿مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا﴾ وَهَذَا مَجَالُ الْعَقْلِ وَغَوْصُهُ إِلَى أَعْمَاقِ الْآيَاتِ الْكُونِيَّةِ ، لِيَعْرِفَ فِيهَا عَظَمَةَ الْقُدْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ ، بَاحِثًا مُتَعَمِّقًا مُنْطَلِقًا فِي أَجْوَاءِ الْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ لِيَهْتَدِيَ إِلَى بَدِيعِ صَنْعِ اللَّهِ تَعَالَى .

فَهَذَا الشَّرَابُ الشَّهِي اللَّذِيذُ ، الْهَنِيءُ الْمَرِيءُ ، الْحَلْوُ السَّائِغُ يَتَوَلَّدُ مِنْ بَيْنِ (أَزْبَالِ كَرَشِ الْحَيَوَانَ وَدَمِهِ) يَقُولُ الْمُتَأَفِّفُونَ : (أَف . أَف) وَسَيَقُولُ الْعِلْمُ الطَّبِيعِيُّ ، وَالتَّحَالِيلُ الْعَنْصَرِيَّةُ ، وَتَقُولُ مَخَابِرُ تَفْتِيتِ الْمَوَادِّ إِلَى عُنَاصِرِهَا الْمَعْرُوفَةِ ، وَتَقُولُ مُعَامِلُ الطَّبِيعَةِ فِي مُعَاهِدِ الْعِلْمِ وَمُدَارِسِهِ مَا تَقُولُ مِنْ نَظَرِيَّاتٍ وَصَلَتْ إِلَيْهَا فِي طَرِيقِ تَرْكِيبِ الْمَوَادِّ وَتَحْلِيلِهَا وَتَحْوِيلِ بَعْضِ الْمَوَادِّ بِنَسَبٍ خَاصَّةٍ بَيْنَ الْعُنَاصِرِ وَذَرَاتِ الْمَادَّةِ ، وَلَكِنَّ الْعِلْمَ بِمَخَابِرِهِ وَمُعَامِلِهِ وَتَحْلِيلَاتِهِ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ : كَيْفَ خَرَجَتْ ذَرَاتُ هَذَا الطَّعَامِ اللَّذِيذِ الْهَنِيءِ الَّذِي تَشْغَفُ بِحَبِّهِ النُّفُوسُ مِنْ بَيْنِ (الْفَرْثِ - زَبَلِ الْكَرَشِ - وَالدَّمِ) الْمُسْتَقْذَرِينَ لَدَى النُّفُوسِ؟ وَيَتَسَاءَلُ بَعْدَ ذَلِكَ : كَيْفَ تَجْمَعْتَ بِهَذِهِ النِّسْبِ الْخَاصَّةِ وَتَكُونَتْ لَبَنًا خَالِصًا؟ وَكَيْفَ امْتَزَجَتْ بِنَسَبِهَا الْخَاصَّةِ لَمْ تَزِدْ عَنْهَا أَوْ تَنْقُصْ مِنْهَا؟ وَهَلْ مَجْرَدُ وُجُودِ هَذِهِ النِّسْبِ الْخَاصَّةِ بَيْنَ ذَرَاتِ الْمَوَادِّ كَافٍ فِي تَكْوِينِ مَادَّةٍ أُخْرَى؟ أَوْ أَنَّ هُنَاكَ احْتِمَالًا قَائِمًا بِوُجُودِ عَوَامِلٍ أُخْرَى قَدْ تَكُونُ مَادِيَّةً ، وَقَدْ تَكُونُ غَيْرَ مَادِيَّةٍ لَهَا دَخَلٌ فِي تَكْوِينِ الْمَادَّةِ الثَّانِيَةِ بَعْدَ تَحَقُّقِ تِلْكَ النِّسْبِ؟ سَيَقُولُ الْعُلَمَائِيُّونَ مِنْ أَحْلَاسِ الْمُعَامِلِ وَالْمَخَابِرِ وَعَبِيدِ الْمَادَّةِ : أَلَيْسَ قَدْ صَنَعَ (اللَّبَنُ) بَعِيدًا عَنِ الْفَرْثِ وَالدَّمِ ، وَبَعِيدًا عَنِ بَطْنِ الْحَيَوَانَ ، وَسَرَى بَيْنَ النَّاسِ جَافًا مُعَلَّبًا فِي عِلْبَةٍ ، وَشَرِبَهُ النَّاسُ بَعْدَ أَنْ أَذَابُوهُ بِالْمَاءِ ، فَشَرَبُوا مِنْهُ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلْأَطْفَالِ وَالشَّارِبِينَ؟ نَعَمْ ، بَلَى ، قَدْ كَانَ ذَلِكَ ، وَلَكِنْ سَلُوا أَهْلَ الْإِخْتِصَاصِ مِنْ

أهل العلم المتواضعين لنعمة العلم هل هذا كذاك؟ وفي أهل الاختصاص من علماء تحليل العناصر المادية أدباء الأسلوب يجيبون عن هذا التساؤل بقول الشاعر: ليس التكحل في العينين كالكحل، والعقل يقول: ليس التطبع كالطبع، وليس المقلد كالأصل، فليمض العلم في بحثه ليكشف حقائق الآيات الكونية في بيان الهداية القرآنية عن طريق العقل الحر الطليق الذي أيقظته تلك الهداية من غفوته وحررته من عبودية الجمود على موروث الآباء والأسلاف.

* * *

ثم أتبع القرآن الكريم آية الإنعام بخلق الأنعام آية كونية عجيبة في أسلوب من براعة البيان القرآني فقال: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (١) وموطن الإبداع في هذه الآية أنها تتحدث عن عظمة قدرة الله تعالى - الذي أخرج اللبن الشهي اللذيذ من بين زبل الكرش والدم طعاماً سائغاً للشاربين - في أنه تعالى جعل من ثمرات النخيل والأعناب خصائص الخير ومحض الإنعام إذا تناولها الإنسان كما خلقها بارئها دون عمل منه يحولها عن حقيقتها الإنعامية، وجعل منها خصائص إذا عولجت بعمل الإنسان تحولت عن حقيقة الخير والإنعام إلى مصدر شر وانتقام، فهي ثمرة واحدة أثمرتها شجرة واحدة، سقيت بماء واحد واستخلصت عناصر غذائها من تربة الأرض التي نبتت فيها، وفيها هذه الخصائص المتخالفة التي يستطيع الإنسان أن يتخذ منها رزقاً حسناً وطعاماً شهيئاً نافعاً، وفاكهة لذيدة مفيدة، ويتخذ منها سكرًا يفسد عقله وجسمه، فتكون عليه شراً ووبالاً بعد أن كانت نعمة وخيراً، فهذه الآية من قبيل

(١) سورة النحل: الآية (٦٧)

قوله تعالى : ﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفْضِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (١) ، ولذلك اتحدت فاصلتهما لتنبية العقل إلى مواطن الدلالة في الآيتين على عظمة قدرة الله ووحدانيته ومحكم تدبيره ، وبالعكس حكيمته ، وقد وقع الامتنان بهذه النعمة باعتبار أصل وجودها قبل عبث الإنسان بها ، ووقع بها الاستدلال على عظمة القدرة الإلهية باعتبار ما فيها من الخصائص المتخالفة في غايتها .

أما حديث النحل ودلالة هذا الكائن العجيب البديع على جلال الله وعظيم صنعه وما أودعه الله فيه من خصائص يعجز العقل والعلم عن الإحاطة بها ، ولكنها بينة الأثر ، في دلالتها على إيقاظ العقل وتحريره من أغلال الجمود ليبحث ويفكر ويستنتج فهو حديث طويل عريض ، متسع الجوانب ، تبادلته الباحثون من العلماء وأهل الاختصاص في دراسة طبائع الكائنات الحية وآثارها في الحياة وإن كانوا منه في النقطة التي يبدأ منها الخط المستقيم ، وقد أصبح للنحل مناحل دولية ، وله بحوث ودراسة عميقة في معاهد الزراعة وكتلياتها الجامعية .

والذين فتحوا أنظارهم على ثمرات هذه الدراسات العلمية الحديثة عرفوا ما قال ويقول العلم عن طبائع هذا الكائن وعن منافع هذا الشراب الذي لا تفيه كلمة (حلو) حقه من وصف (الحلاوة) والذي لا زال العلم منه في موقف البحث ، كيف تكون؟ ومم تكون؟ وكيف اختلفت ألوانه؟ ومن أين تأتية هذه الخصيصة ، خصيصة (الشفاء للناس)؟ ومن أي الأمراض يشفي؟ وهنا أيضاً سيقول علماء الطبيعة وتحليل العناصر المادية وأحلاس المخابر والمعامل مثل ما قالوا

(١) سورة الرعد: الآية (٤) .

في (اللبن) وسيقول لهم العقل الذي أيقظته هداية القرآن، تعالوا معي،
فأنا وأنتم في نقطة البداية على الطريق الذي توثبه القرآن توثباً طويلاً له
فيه المكان والزمان، وهو هناك عند ذروة النهاية في انتظار المؤمنين
من العلماء.

وقد كان الطب، وهو علم الحياة أجراً الفنون العلمية على
التجاوب مع الهداية القرآنية في إشارتها إلى العقل بالتححرر والبحث،
فكثبت مجلاته العلمية في بلاد العالم المتعبد بالعلم إلحاداً أو إيماناً
تذكر عن هذا الشراب الذي يخرج من بطون النحل أموراً كان المؤمنون
يؤمنون بها تديناً ويجهلونوها علماً ومعرفة وبحشاً، فلفتت أنظارهم إلى
هداية كتابهم بإعجازها الفكري والمعنوي، وتلفتوا خلفهم يفتشون في
تراثهم من تفسير هذا الكتاب الكريم، فوجدوا إشارات ورموزاً لا تغني
غناء البحث الجاد المتعمق عن طريق العلم ووسائله المستحدثة.

ولعل ذلك يدفعهم إلى أن يسهموا في هذه البحوث العلمية
بطرائقها الخاصة مستظلين بظل الإيمان بهداية القرآن العظيم في إيقاظ
العقل الإنساني وتحريره من ربة الجمود والتقليد، والعلم - أي علم -
لا وطن له.

وفي فواصل هذه الآيات تنبيه إلى طريق الهداية القرآنية، وأنها
عمل من أعمال العقل المتيقظ المتحرر، الذي يجعل من العلم والمعرفة
بأوسع معانيهما، وأعم فنونهما، وأشمل موضوعاتهما قوة كاشفة عن
حقائق الآيات الكونية في القرآن العظيم، القرآن العظيم، لتكون وسيلة
إلى معرفة الله، ووحدانيته في إلهيته، وربوبيته، وبديع صنعه في
خلقه، وبالغ حكمته في تقديره وهدايته، وتفرد بالكمال المطلق.

والهداية القرآنية وحي الله تعالى، فلا مدخل للعقل في وجودها،
ولكن الطريق إلى معرفتها والتحقق بها في واقع الإيمان البرهاني
هو عمل العقل وواجبه، ولهذا جاءت فواصل الآيات الكونية منبهة

(١٧)

عمل العقل في
الهداية القرآنية
مع القطع بأنها
وحي من الله
تعالى .

للعقل ، لتوقظه حتى يتبين أن عمله في الهداية القرآنية إنما هو الكشف
عن حقائقها في آيات الله ، والتهدي بها في توطيد دعائم الإيمان في
قلوب المؤمنين .

وهذا اللون من الهداية القرآنية التي توقظ العقل من غفوته ،
وتحرره من أغلال الجمود ، وربقة التقليد كثير جداً في آيات الكتاب
المبين ، لم نقصد إلى استيعابه ، فذلك ما ليس إليه سبيل ، وإنما قصدنا
إلى التذكير بالمثل والشاهد ، والتنبيه إلى مواطن العبرة الهادية للعقل ،
ليكون ذلك باعثاً للعزائم القادرة عند أهل العلم على المضي مع العقل
في ظل هداية القرآن العظيم حتى لا يضل ولا ينسى .

* * *

الأصل السادس

عوامل الدفع القيادية في المجتمع الإسلامي

(١)

الهداية القرآنية
عروة الأمة الوثقى
وطريقها الأوحـد
للعزة والسؤدد.

هذا الأصل من الهداية القرآنية يقصد إلى بيان ما في هذه الهداية من عوامل وقوى تدفع بالأمة الإسلامية إلى آفاق الإنطلاق حرة كريمة، عزيزة منيعة، متحررة من غوائل الجمود والتأخر، والرضا بالضيم وذل الاستسلام لواقع الحياة في المجتمعات الإسلامية، وما أصابها من كوارث اجتماعية وسياسية قعدت بها عن النهوض الفكري والاجتماعي، والتحرر السياسي، فأورثتها اليأس في صورة الصبر، والاستسلام للهوان في صورة التسامح والسلام.

وللأمة الإسلامية تاريخ مع الهداية القرآنية، تلك الهداية التي جمّعت أشتاتاً من الأمم والشعوب الإنسانية في شتى أقطارها، ووحدت بينهم بوشيجة الإيمان، فكانوا أمة واحدة لها مقوماتها الاجتماعية ولها نظامها السياسي، وفيها ثرواتها الاقتصادية، ولها معالمها الفكرية، ومشخصاتها الروحية.

وكانت الهداية القرآنية هي الدستور الذي يفىء إلى ظله كل من يحيا في الوجود الإسلامي، ذلك الوجود الذي كان يفرض سلطانه على الحياة بقوة سماحة الحق، ورحمة العدل، استجابة لأمر الله تعالى في آيات الهداية القرآنية التي أقامت منار خلافة الله في الأرض على دعائم العزة الرائدة، حيث يقول جل شأنه في القرآن العظيم مُهيّياً بهذه الأمة المسلمة أن تكون هي الناطقة بكلمة الله، وهي القيّمة على موازين

العدالة بين الخلق: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ﴾ (*) أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١﴾، والمعنى في الآية أن الهداية القرآنية تطلب إلى جميع المؤمنين أن يكونوا كلهم جميعاً أمة موحدة الغاية في حمل راية الخلافة قوامة على العدل، داعية إلى الخير، آمرة بالمعروف، ساعية في الإصلاح، ناهية عن المنكر، محذرة من ارتكابه، وهذا من باب تشريف التكليف، أو تكليف التشريف، فالله تعالى شرف هذه الأمة الإسلامية بما كلفها القيام به من تحقيق خلافة الله في الدعوة إلى الحق والخير، وكلفها القيام بهذا الشرف العظيم.

(٢)

أصالة العدل في
خلق الأمة
المسلمة وضرورة
الإخلاص في
تحقيقه.

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فضيلة الفضائل الاجتماعية التي يرتفع على دعائها إصلاح المجتمع، وقد أثنى الله تعالى على القائمين بهذه الفضيلة، ووعدهم الفوز والفلاح إخباراً لا يتخلف، فكانوا خير أمة أخرجت من عالم الغيب لهداية الناس لتكون رائدة الإصلاح في الحياة، قيمة على موازين العدالة بمقتضى منصب الخلافة عن الله في سياسة خلقه بما هداها الله الله إلى أصول المعرفة وإيقاظ العقل وتحريره على يدها من أغلال الجمود والتقليد، ولهذا خاطبها الله تعالى بوصف الإيمان الشامل لأفرادها وجماعاتها فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ (٢)، فالهداية القرآنية في سبيل بعث النخوة الإيمانية لحمل راية العدالة في

(*) والراجع عندنا أن لفظ ﴿من﴾ في قوله: ﴿مِنْكُمْ﴾ لبيان الجنس، والمعنى: لتكونوا جميعاً داعين إلى الخير آمرين بالمعروف ناهين عن المنكر في حدود ما استطعتم، أفراداً وجماعات وأمة.

(١) سورة آل عمران: الآية (١٠٤).

(٢) سورة النساء: الآية (١٣٥).

قلوب المؤمنين بها لا تقنع بمجرد الأمر بالعدل باعتباره فضيلة اجتماعية لها خطرهما في حياة الناس، ولكنها تطلب إلى الأمة الإسلامية كلها أن تكون بطبيعة تربيتها القرآنية قواماً بالعدل، وفي التعبير بهذه الصيغة «قَوَامِينَ» أكمل التناسق بين الإعجاز البياني في براعة الأسلوب، والإعجاز المعنوي في سمو الهداية القرآنية.

ثم أبانت الآية أن تحقيق القوام بالعدل لا يكفي وحده أن يكون وسيلة هذه الأمة إلى غايتها النبيلة وإنما تتطلب منها في مكانها القيادي للإنسانية أن يكون عملها نابعاً من القلب والضمير، وأن تكون قواميتها بالعدل في إطار الإخلاص الأكمل الذي لا تشوبه شائبة رياء أو عجب، والذي لا تنحرف به عن الجادة عاطفة قرابة أو عاطفة حب أو بغض، وأن أفرادها وجماعاتها يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة من خشية الله خاشعة لجلال كبرئائه ﴿شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾.

وأمر الهداية القرآنية. في صنع الله لهذه الأمة المستخلفة في الأرض عجيب، فهي تطلب من المؤمنين أن يكونوا قوامين بالعدل شهداء لله وحده بهذا العدل، لا يرجون من أحد غيره جزاء، ولا يخافون من سواه انتقاماً وهذا في متعارف الفضائل السلوكية أكمل ما يمكن أن يتحقق به إنسان في سلوكه العملي في الحياة.

ولكن الهداية القرآنية ترتفع بالأمة الإسلامية إلى ذروة من السلوك فوق هذا الكمال، فتطلب إليها أن تطير أنفسها من وساوس الأنانية، ومداخل حب الذات، والميل الخفي مع الهوى، لتكون جديرة بمكانها من خلافة الله في أرضه.

والنفوس الإنسانية قلماً تخلّص من شوائب الضعف البشري أمام عواطف حب النفس والميل للقرابة، فلا جرم أن نرى الهداية القرآنية تمعن في استصفاء النفوس المؤمنة لتعدها لمكانها من القيادة.

ومن هنا كان ما خوّله الهداية القرآنية للأمة الإسلامية من منصب

القيادة للإنسانية والزعامة للأمم والشعوب، وما وضعتها فيه من مكان الطليعة في القيام بالعدل يستدعي أن تكون هذه الأمة في مستوى المثل الأعلى لنموذج القيادة الإنسانية، فلا يُقبل منها أن تطبق العدل على غيرها وتنسى نفسها، أو تقصد إلى أن تخص نفسها من دون الناس بالخروج عن دائرة تطبيق العدل تعالياً منها عن قوانين المساواة في موازين العدالة.

ولذلك جاءت الهداية القرآنية في الآية بعد استقصاء نعوت الكمال في تكيّف الأمة بما يجب عليها في مرتبتها القيادية في الحياة بهذا التنبيه الوقائي: ﴿وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾، لتفيد أن هذا الكمال في استبطان خصيصة العدل لا يتحقق حتى يكون العدل خُلُقاً للمؤمن، يقوم به على نفسه أولاً فينصف منها، ويجنبها المظالم في القول والعمل والسلوك، كما يقوم به على أعز الناس عليه وأحبهم لديسه، وأقربهم منه.

ومن لطيف الأمر في هذه الآية من آيات الهداية القرآنية ما يروى في سبب نزولها، قالوا: إنها نزلت في النبي ﷺ، وقد اختصم إليه رجلان، غني وفقير، وكان ميله ﷺ مع الفقير، يرى أن الفقير لضعفه لا يظلم الغني، فأبى الله تعالى على نبيه ﷺ إلا أن يقوم بالقسط في الغني والفقير على سواء.

وهذا تصوير رائع لمأخذ العدل في الإسلام، لأنه صوّره في صورة مألوفة عند الناس، وجعل نموذجها المثل الأعلى لنماذج الهداية القرآنية، ذلك أن الناس ألفوا أن الغني هو الذي يتعالى على الفقير فيظلمه، استضعافاً له واستهانة بشأنه، واعتزازاً من الغني بقوته وغناه، فيميلون مع الفقير يرحمونه ويتصرون له، استجابة لدواعي بشريتهم، ولم يألّفوا في متعارف الحياة أن الفقير الضعيف يظلم الغني القوي، فجاءت الهداية القرآنية في الآية الكريمة عامة شاملة في طلب تحقيق

العدل، ووضعته موضعه من الحياة ميزاناً لا يميل مع رحمة الفقير لفقره وضعفه، ولا يجابي غنياً لغناه وقوته.

(٣)

تحقيق العدل
غاية عامة في
إنزال الشرائع.

والهداية القرآنية في تطبيق العدل لا تقنع بالسلبية الأمرة من أبراجها العاجية، ولكنها تخوض مع الحياة كفاحاً إيجابياً يحمل الكافة على تقبل العدل رهبة إن لم يقبلوه رغبة، فهي تبين أن الله أنزل الكتاب - وهو مصدر هداية العدل - مقروناً بإنزال الميزان، والميزان هو الفيصل الذي يحدد الحقوق والواجبات، فهو وسيلة تطبيق العدل تطبيقاً مقنناً بقانون الحكمة، ليقوم الناس في حياتهم بالعدل ولو بقهر القوة لمن أبى واستكبر، وأشارت الهداية القرآنية إلى أن ذلك سنة الله في جميع رسالاته ومع جميع أنبيائه ورسله، قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ، وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾^(١). وأسلوب الآية الكريمة يفيد أن تحقيق العدل بأعم معانيه، وقيام الحياة على دعائمه هو الغاية القصوى لإرسال الرسل بالشرائع، وإنزال الكتب الإلهية عليهم لهداية الخلق وإصلاح شأنهم.

(٤)

بيان الحق سابق
لإقامة القسط.

بيد أن الهداية القرآنية تشير إلى شيء يجب أن يسبق تطبيق العدل في جانب الحياة العملية، ذلك أن الدعوة إلى الحق يجب أن تكون قائمة على الحجة البينة والبرهان الصحيح، وإرسال الرسل إنما كان بالبينات، والبيانات الشرائع المقرونة بما يبينها من الحجة والبرهان حتى تنساق العقول راغبة في تقبلها، فإن لم تفعل كانت بوصف العناد والعنوت متسرلة، والعناد مرض في القلوب والعقول، دواؤه في ردعه ردعاً حاسماً حتى لا يستشري في جسم الإنسانية فيفسدها، ومن هنا جاء نسق الآية على مراحل، كانت المرحلة الأولى فيها إرسال الرسل

(١) سورة الحديد: الآية (٢٥).

بالبينات، والمرحلة الثانية إنزال الكتاب مقروناً بالميزان ليقوم الناس بالقسط، والمرحلة الثالثة إنزال الحديد، وفيه البأس الشديد والقوة القاهرة لمن لم يتقبل الحق المبين بالحجة المشرقة لردعه عن الفساد في الأرض وتعويق سنن الله في تقدم الحياة، انتصاراً لرسالات الله، فمن نهض بذلك كان مؤيداً من الله تعالى على ما يشير إليه آخر الآية في قوله تعالى: ﴿وَلْيَعْلَمْ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾.

(٥)

وهذا المعنى هو الذي جاءت به الهداية القرآنية في صورة تبين أن منصب الخلافة عن الله في الأرض يتطلب أن يكون القائمون على أمر الأمة الإسلامية مؤيدين لحق تمكين الله لهم في الأرض بإعطائهم سلطان الخلافة، وقوة المنعة والحصانة فقال تعالى: ﴿وَلْيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ. الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ (١).

وبهذا التمكين في الأرض، وأداء حقوقه - ضماناً لنصر الله - وعد الله المؤمنين باستخلافهم في الأرض وإعطائهم حق القيام على موازين العدالة بما يكون في أيديهم من سلطان الحق والقوة فقال تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (٢).

(٦)

التعزز بالله مع
الإخلاص لله
طريق النصر
وقيادة الإنسانية.

فمنصب الخلافة في الأرض للمؤمنين الذين يعملون الصالحات، وفي مقدمة الأعمال الصالحات أداء حقوق الله كاملة في التعبد له بما أمر به ورغب فيه، ثم أداء حقوق العباد كما جاءت بها الهداية

(١) سورة الحج: الآيتان (٤٠، ٤١).

(٢) سورة النور: الآية (٥٥).

القرآنية، وفي مقدمتها القيام بينهم بالعدل الذي يحقق للقائمين به التمكين في الأرض بقوة الحق، وحق القوة في ردع الخارجين عن موازين العدل والحق، وتضمنت الآية وعداً آخر، هو تمكين الدين الحق الذي ارتضاه الله لمن استخلفهم في الأرض، وبهذا التمكين للدين الحق على أيدي المستخلفين في الأرض القائمين بحق هذه الخلافة جاء الوعد الحق بقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً﴾^(١). وهذا الوعد المحقق بإظهار دين المستخلفين في الأرض على الدين كله يستمد قوته من الاعتزاز بالله في صدق التوكل عليه وإخلاص الدعوة إلى الحق، ولهذا نعى الله تعالى على المنافقين تعزّزهم بأعدائهم الكافرين له، وبشرهم بالليم العذاب، وبين أن تعزّزهم بأعداء الله من الكافرين ذلة ومهانة وخور، وأنه بناء منهار من أساسه، فقال تعالى: ﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَاباً أَلِيماً الَّذِيْنَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِيتُوا عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً﴾^(٢). ويقول لنبية محمد ﷺ رداً على المشركين الذين اعتزوا بأموالهم وأتباعهم: ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ، إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً﴾^(٣).

وفي هذا تقوية لعزائم المؤمنين في الماضي قدماً لمناصرة الحق، وإقامة أمر الله بالعدل بين الخلق، لأنهم يعتزون بعزة الله وقوته، وهو القوي القهار، وهذا هو معنى قول الله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً﴾^(٤)، والعزة بالله أقوى عوامل الدفع القيادي في المجتمع الإسلامي، لأن الله تعالى يريد لهذا المجتمع العزة في كل الأمور ما دام متمسكاً بعزة الله، وقد وعد رسله والمؤمنين بالغلبة والنصر، فقال تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ

(٣) سورة يونس: الآية (٦٥).

(٤) سورة فاطر: الآية (١٠).

(١) سورة الفتح: الآية (٢٨).

(٢) سورة النساء: الآية (١٣٩).

عَزِيزٌ ﴿١﴾، وهذا وعد مقرون بنعوت العزة والكبرياء، فهو حافز من أقوى الحوافز للذين وهبوا أنفسهم لقيادة الإنسانية من المؤمنين الصادقين.

ولما كان هذا الحافز يتطلب قوة من رسوخ الإيمان بالله تعالى ينفرد بها رسل الله، ومنهم يستمد المؤمنون حوافزهم أراد ربنا تبارك وتعالى أن يقوَّى عزائم المؤمنين الذين استخلفهم في الأرض للقيام بنصرة الحق وإقامة موازين العدل بين الناس فأدخلهم في الوعد الحق بضمان نصرتهم وإمدادهم بمدد العزة الإلهية فقال تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ (٢). وقد تسامت مئة الله على الذين خصهم بما وضع في أيديهم من زمام القيادة الإنسانية في المجتمع الإسلامي فأطلق لهم الوعد بمجرد الإيمان خالياً من كل شرط، وهذا من أكمل دوافع النهوض في نصرة الحق وبث هداية القرآن الكريم مهما صادفها من عقبات.

ولم تقف الهداية القرآنية في إبراز الدوافع القيادية للمجتمع الإسلامي عند ذلك، ولكنها - في سبيل توجيه هذا المجتمع لإعدادة للنهوض بمهمة قيادة الإنسانية - ناطت به أمانة القيام بتحمل أعباء سلطان الخلافة عن الله تعالى، فأشركته في أقوى دعائم الدفع لبناء الحضارة البشرية على أسس جديدة من الإخاء والمحبة والتعاون الإنساني، وجعلت تعززه بالله عزاً أصيلاً له باعتباره النموذج الأسمى لقوة التنفيذ الذي يستند إلى القيم الخلقية والفضائل الإنسانية، قال ربنا عز شأنه في الرد على المنافقين المتعززين بدنيا المال غروراً بما في أيديهم من لعاعات تافهة، يفخرون بها تنفجاً على الحق وتبجحاً على أهل الإيمان: ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ

(١) سورة المجادلة: الآية (٢١).

(٢) سورة غافر: الآية (٥١).

حَتَّى يَنْقُضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ. يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ^(١).

وبهذه العزة التي خلعها الله على المؤمنين - استمداداً من عزته الذاتية سبحانه، وانبثاقاً من عزة رسوله محمد ﷺ التي جعلها مصدر قوة رسالته في توجيه المجتمع الإسلامي لحمل أمانة الدوافع القيادية للنهوض بالحياة نهوضاً يبلغ بها جهد الطاقة البشرية - ارتبط نصر الله للمؤمنين بواقع الوجود الإسلامي في حقيقته الناصعة، فكان حقاً متحتم الوقوع، وجاءت به البشرية إخباراً لا يتخلف فقال ربنا عز شأنه: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢)، ليقوي عزائمهم، ويشد من إرادتهم.

بيد أنه لا يتركهم لنزوات الغرور تعث بهم، ولكنه يُتحفهم بملده، ويمددهم بتحفه فيقول لهم: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٣)، فمجرد الإيمان كاف في توفير مجامع العزة لكم، فكيف - وأنتم الأعلون المتعززون بعزة الله - يصل إلى عزائمكم وهن الخور، وحزن الرعب والخوف، وقد ضمن الله لكم ما دمت متسربلين بسربال الإيمان علواً على من يناوئكم من أعداء الهداية القرآنية بإخبار صادق لا يتخلف؟ ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾^(٤).

والذين يحكمون على الإسلام بواقع المسلمين يتساءلون كيف تصور الهداية القرآنية دوافع العزة للمجتمع الإسلامي بهذا التصور المتعزز بالإيمان، وحال هذا المجتمع هو حاله على ما نرى ونسمع؟

(١) سورة المنافقون: الآيتان (٧، ٨).

(٢) سورة الروم: الآية (٤٧).

(٣) سورة آل عمران: الآية (١٣٢).

(٤) سورة النساء: الآية (١٤١).

الإيمان مصدر
العزة، والخور
دافعه ضعف الثقة
بالله .

وهؤلاء المتسائلون يغفلون عن نظرة الهداية القرآنية للإيمان الذي تراه تلك الهداية مصدر عزة للمجتمع الإسلامي لا تغالب، لأن المراد من هذا الإيمان هو الإيمان الذي يجعل من المجتمع قوة دافعة قاهرة لا تردّها قوة المادة في أية صورة رُكبت، وفي تاريخ الهداية القرآنية شواهد لا تدفع، فكم كانت قوة أهل الإيمان المادية أمام جحافل الروم والفرس في عددها وعددها في أول صدام وقع بين حق الهداية القرآنية وباطل المستكبرين في الأرض؟ بل كم كانت قوة ثلّة السابقين الأولين من طلائع الإيمان أمام قوة الشرك والنفاق وأخابث اليهود في أوائل المعارك بين الحق الوليد في مهده وبين قوى الشر مجتمعة؟ ولمن كان النصر؟ وعلى من دارت الدائرة؟ وبمن حلت الهزائم؟ .

استنطقوا التاريخ أيها المتسائلون، فسيقول لكم إن القوة مع الإيمان، ولا شيء غير الإيمان، لأنه الحق، والحق أبداً ظافر منصور، ولكنه يفتن بنار التمحيض ليميز الله الخبيث من الطيب، فتستبطن النفوس العجلانة بالجبلة البشرية انحسام الأمر بنزول النصر، فيتساءلون وتجب الهداية القرآنية ببيان سنة الله مع أهل الإيمان، يقول الله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمُ النَّبَاسَاءِ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهَ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ (١) .

وأسلوب الهداية القرآنية في براعة بيانه يذكر الرسل عليهم الصلاة والسلام في بعض المناسبات باعتبارهم القوة الروحية في البشر المهيئة لمواجهة الخطاب بما فيه من مظاهر الجلال والكبرياء، دون أن يكون مضمون الخطاب محتمل الوقوع منهم لمكانهم من العصمة الإلهية، أولتساميهم في شرف ذواتهم عن مواقعة .

(١) سورة البقرة: الآية (٢١٤) .

الأصل السابع

مكانة العلم في الحياة

(١)

مكانة العلم في
نظر الهداية
الإسلامية .

هذا الأصل من أصول الهداية القرآنية يدور حول إبراز مقام العلم وشرفه ، وسمو مكانته وموضعه من الحياة ، وبيان ما خلعته عليه الهداية القرآنية من فضل وضعه في الذروة من قيم الدعائم التي يقوم عليها بناء الحياة الإنسانية في نشأتها على هذا الكوكب الأرضي الذي نعيش فيه ، وفي متابعة تدرجها من مهدها إلى مراحل تكاملها في الوجود الفكري في ظل العقل الإنساني الذي تولّى حضانتها وتنمية خلاياها في رحاب حتى شبت وترعرعت ، واستقامت قناتها في صلابة القوة الدافعة ، وبلغت مرحلة الرشد الاجتماعي في التفكير واستطاعت أن تضع لمستقبلها أصول النظم الحضارية قائمة على أسس العلم والمعرفة ، وجعلت من العلم ميزاناً تزن به آثار «التطور» في وجودها التاريخي .

(٢)

شمسول العلم
لجميع فنون
المعرفة في نظر
الهداية القرآنية .

كما جعلت من العلم - على أوسع إطلاقات معانيه - دليلها الذي لا يضل الطريق في سلوكها إلى المستقبل ، لقدرة العلم الذاتية على كشف الحجب ، ورفع الستور عن الحقائق المجهولة ، ولقدرته على الغوص في مجالات متجددة مليئة بالعوامل الدافعة إلى المضي قدماً في بناء الحضارة البشرية على قواعد تنهض بالإنسانية نهوضاً يجدد معالم الهداية بأسلوب يعتمد على منطق الفطرة في واقع الحياة ووجودها بملاحظة الظواهر الكونية التي لفتت الهداية القرآنية إليها الأنظار بما تنبئ عنه من عبر تربط الفكر الإنساني بالوجود كله ربطاً يعيش معه العقل دائب الحركة والبحث ، ليجعل من الحياة صوراً

متجددة في إطار العلم والمعرفة .

(٣)

الهداية القرآنية
تجعل زمام قيادة
الحياة في يد
العلم، دون أن
يكون له سلطان
على العقيدة
والتعبادات .

والهداية القرآنية أعطت العلم مجاله الفسيح الذي لا تجاربه فيه
قيمة أخرى من سائر القيم الإنسانية الدافعة، كما قلده السلطان
المطلق في تقدير القيم الاجتماعية والكشوف الكونية، وقد احتفظت
الهداية القرآنية بحقها في التوجيه والإرشاد في مجالات الغيب الذي هو
غيب يستمد غيبته من الإيمان بالموجود الأكمل الأعظم الله رب
العالمين، وبحقها في مجالات التعبّد له جل جلاله بما شرعه لخلقه في
رسالاته السماوية التي أرسل بها أنبياءه ورسله .

(٤)

الهداية القرآنية
تدفع بالمجتمع
الإسلامي إلى
خوض لجج
العلم في جرة
وشجاعة .

بيد أن ذلك كله ما فتىء في حاجة شديدة إلى أن يخرج للناس
في أسلوب مرغّب محبّب، ليدفع بالمجتمع الإسلامي الذي يستظل
بظل الهداية القرآنية إلى أن يخوض لجج العلم في شجاعة وجرة،
وصبر وجلد، بل في شوق ولذة وسعادة، فلا يحجم عن اقتحام مداخله
ومخارجه دارساً لمسائله باحثاً عن قضاياها في حرية وانطلاق، وسماحة
وإشراق، لا يقف متربصاً على أبواب العلم هيّاباً، ينتظر أن تفجّاه
نتائج البحث بما لم يكن له به علم، فينكر ويشتطّ في الإنكار،
بل يجب عليه أن يلج مزاحماً إلى ساحات البحث نظراً وتجريباً في
جميع أنواع العلم وفنونه وموضوعاته وأن يقتحم حصونه وقلاعته ويتوثّب
إلى معاقله، لا يترك فناً من فنونه أو مذهباً من مذاهبه أو رأياً
من آرائه أو نظرية من نظرياته دون أن يكون له فيه بحث أو رأي
فاحص محمود .

(٥)

الهداية القرآنية
تقدر العلم حق
قدره في صنع
الحضارات وتطور
الحياة .

والعلم - في تقدير الهداية القرآنية - وهو صانع الحضارات،
وهو القيم على الحياة بما وضع الله في خصائصه من طاقات لتصوير
الظواهر الكونية بصورة الحقائق الوجودية التي توجه الحياة دائماً وجهة
التقدم، وتزيد من قيمتها، وتضيف إليها ألواناً من ذخائر الفكر المكتنزة
في كل ذرة من ذرات هذا الوجود الذي سخره الله للإنسان نعمة منه

عليه، ليتوصل بالنظر فيه إلى معرفة خالقه معرفة تستوجب الشكر
بخالص التعبد ويتنفع بما فيه من آيات وخصائص طبيعية مودعة في
الكائنات بحكمة وتدبير، وبهذا امتن الله تعالى على عباده فقال: ﴿أَلَمْ
تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ
نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾^(١).

والعلم هو الذي وضع المجتمع الإسلامي في مكان الصدارة
من الحياة يوم أن كان العلم هو القائد لهذا المجتمع، فكان زمامه بيد
العلم يوجهه ويدفعه دفعا، وكانت معادل العلم تخفق فوق آفاقها ألوية
المجتمع الإسلامي في ظل ظليل من الهداية القرآنية.

فلما مالت شمس الهداية القرآنية عن المجتمع الإسلامي - بما
نشأ فوق أرضه من سحائب الجهل والغفلة والفرقة، والانغماس في
حمأة الترف المادي الرخيص إشباعاً للغرائز الأرضية، وانصرف الفكر
الإسلامي إلى تفاهات من الجدل الأجوف، توهمها علماء، وانحرفت به
تلك التفاهات الجدلية عن الاستضاءة بنور هدايته القرآنية، وتغيرت
الأوضاع الاجتماعية والسياسية في هذا المجتمع، وأصبح مجتمعا
جغرافياً - ركدت فيه ريح التفكير الحر الخالص لوجه العلم والمعرفة،
وزوحم ليزحزح عن مكان الصدارة في محافل العلم، فوثب إليه يحتله
من لم يكن هناك يومئذ، وتخلّف المجتمع الإسلامي بعنوانه الخاص عن قافلة
الحياة العلمية تخلفاً أضلّه الطريق إلى النهوض ليلحق بالمديجين في سرى ليل
الحياة، وظل متخلفاً، وظل زمام العلم بيد غيره، يتحكم به ويسوس
الحياة بآثاره المدمرة، وبقيت الهداية القرآنية في يد المجتمع
الإسلامي «مصحفاً» يطبع ويزركش ويهدي في صورة «طبولية» يسخر
منها الذين احتلوا مكان المجتمع الإسلامي في محافل العلم وصدارة

(١) سورة لقمان: الآية (٢٠).

الحياة، واحتفظوا من يده لواء الهداية القرآنية، وحولوها إلى علم كافر ملحد مدمر، تصلى الحياة نيرانه وتنوء الإنسانية تحت وطأته معذبة مؤرقة بالرعب وكرهية العلم وبغض المعرفة.

ولن تعود السكينة والطمأنينة للبشرية إلا إذا آمنت إيماناً يكشف عنها سحب الضلال العلمي، وللعلم ضلاله، وله هدايته، ولن تؤمن البشرية هذا الإيمان إلا إذا عادت الهداية القرآنية بروحها الأصيل في مجالات العلم قوة دافعة تعيد المجتمع الإسلامي إلى مكانه من قيادة الحياة.

(٦)

الهداية القرآنية
توجب على
المجتمع
الإسلامي أن
يتيقظ ليسترد
حرية الفكرية
على ضوء هذه
الهداية.

ولن تعود الهداية القرآنية بروحها الأصيل في مجالات العلم وقوة دافعة إلا إذا تيقظ المجتمع الإسلامي يقظة ترد إليه إيمانه بالعلم، وتحرره من عبودية القيادات المنحرفة عن واقع الهداية القرآنية بروحها الأصيل، ويعود هذا المجتمع إلى هدايته القرآنية يستمد منها القوة الروحية والمادية ويجعل منها عملاً في واقع حياته كلها كما كانت يوم كان غنياً بها عن الاستجداء العلمي، وعن استيراد نظرياته الكافرة، متبواً مكان الصدارة في قيادة الحياة.

ونحن لا نقصد أن يعود المجتمع الإسلامي إلى الوراء فيعيش مع خيال أمجاده التاريخية، ولا أن يحيا فكرياً في حياته العلمية التي كان يحياها في قرونه الغواير، لأن تلك الأمجاد التاريخية، والحياة الفكرية التي عاشها المجتمع الإسلامي في تلك القرون مع العلم والمعرفة كانت أثراً من آثار الهداية القرآنية التي اقتضتها طبيعة العصر، وصبغة البيئة والعرف، وطاقة التفكير، ومدى فاعلية الوسائل العلمية في الوصول إلى نتائج التجربة والبحث.

ولكل عصر من العُصُر، ولكل جيل من الأجيال نصيبه من الهداية القرآنية يأخذ من تأهل له، وهذه الطاقة المكنوزة في هذه الهداية هي إحدى معجزات القرآن العظيم.

والذي نقصده أن هذا التخلف البليد الذي أصاب المجتمع الإسلامي في حركة الدفع الفكري كان نتيجة لفقدانه الحوافز الدافعة. وفقدانه القيادات العلمية الحافزة، ونسيانه هدايته القرآنية، ثم جهله بأهداف هذه الهداية، ثم تنكره لما تتطلبه من تحرر فكري، وانطلاق إلى مجالات العلم بأوسع وأكمل ما تحمل كلمة العلم من معان ومفاهيم، ذلك العلم الذي غير وجه الحياة.

كان هذا التنكر أثراً من آثار الجهالة التي أريدت للمجتمع الإسلامي فيها ألمي عليه من فهم مضلل للهداية القرآنية، حتى زعمها قلائد في أعناق أحلاس الزوايا ومستمهي المحارب للذكر دون تذكر، ولصور من العبادات دون تفكير، ولتوليد فروض من العلم - زعموا - من غير واقع ولا متوقع، مما استنفد طاقة المجتمع البائس المسكين، ودفع ببعض الجسورين إلى المجازفة كرد فعل لذلك الجمود، فانطلقوا طائرين بغير أجنحة من صدق الإخلاص، وعمق الدراسة، واستقامة التفكير، إلى آفاق التأويل الذي هو أشبه بالتحريف تحت عنوان التفكير المتحرر، فكانوا - بعلمهم الجاهل - أسوأ أثراً على المجتمع الإسلامي من جهالة أولئك الجامدين، وكان المجتمع الإسلامي هو الضحية التي تقرب بها هؤلاء وأولئك إلى شياطين الإلحاد المتربصين بالهداية القرآنية، وشياطين الجهالة من الأغمار الفارغين.

والقرآن الحكيم فياض بألوان الهداية التي ترفع شأن العلم، وتعلي قدره في آياته الشاهدة بتعظيمه وبيان سمو مكانته.

هل سمعت أن كتاباً سماوياً أو أرضياً نوه بالعلم في أشخاص أهله وذويه، ووضعهم في مكانهم من ذروة الفضل، وسنام الشرف وجعلهم شهداء لله تعالى على ثبوت أخص نعوت قدسه وجلال كبريائه في وحدانية إلهيته، وقيوميته على تدبير ملكوته وعزته وحكمته سوى القرآن العظيم؟

(٧)

ضروب الهداية
في إعلاء شأن
العلم في آيات
القرآن.

النموذج الأول:

يقول الله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَانِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(١).

النموذج الثاني:

وهل سمعت أن كتاباً — أي كتاب له قداسته — رفع شأن الذين أوتوا العلم في معارج الفضائل والشرف وبوأهم منها أسمى مكان غير القرآن العظيم؟ يقول ربنا عز شأنه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُزُوا فَانْشُزُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾^(٢).

وفي ذكر أولي العلم بهذه المنقبة المنيقة في صدر أدب المجالسة عامة، ومجالسة الأعلين خاصة آية على تحليهم بالأدب فطرة علمية، فطروا عليها منذ أدبهم العلم فأحسن تأديبهم.

وفي إبهام الدرجات التي يرفعهم الله إليها بتنكيرها مزيد فضل وتشريف، وفي قرنهم بأهل الإيمان وهم منهم في الذؤابة رعاية إلهية تجعل لأهل العلم خصيصة تميزهم في رفيع درجاتهم عن سائر أقرانهم، وفيه إشادة بفضل العلم لذاته، وهذا يدل على أن الهداية القرآنية ترعّب في العلم بجميع فنونه، وفي أخذه من أي بنع تفجر منه، والحكمة ضالة المؤمن يأخذها أنى وجدها.

النموذج الثالث مع تحليل لطائف الآية:

والهداية القرآنية ترفع أهل العلم فتخصهم بأنهم أعظم الناس عقلاً، يدركون به دقائق العلم التي تخفى على الأكثرين من العقلاء،

(١) سورة آل عمران: الآية (١٨).

(٢) سورة المجادلة: الآية (١١).

يقول الله تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾^(١)، وضرب الأمثال فن من الأسلوب البياني دقيق المسلك، بعيد الغور، شديد الأسر، سريع الإصابة، قوي الإهابة، هو لخاصة العقلاء دلالة، ولعقلاء الخاصة نبالة، عبقرى الأساليب، وأسلوب لخطاب العبقرين، يرتفع به الكلام إلى أوج البلاغة، وتسموبه البلاغة إلى ذروة الإعجاز.

(٨)

بيان لأسلوب
ضرب الأمثال في
توضيح المعاني.

يقرب البعيد، ويدني الغريب، ويسهل الصعب، ويوضح المبهم، ويفسر المجمل، ويبين الغامض، ويكشف عن الحقائق، يجعل المعقول محسوساً، والأبى مسيراً ملموساً والعصى طيعاً مستجيباً، يوجز وكأنه في بيانه قد أطنب، ويومىء وكأنه في براعته قد أسهب، ويشير وهو أبين معبر، ويعبر وهو أخفى رامز، دلالته وحي، وتعبيره مفهم، ووحيه مفهم، حجته لنصاعتها تتبختر اتضاحاً، والشبهة أمامه تتضائل افتضاحاً، بيانه السحر الحلال، ومعانيه أحلى من النмир الزلال، وحقاً إن من البيان لسحراً.

هذا الفن البياني في هداية القرآن جعلت تلك الهداية إدراك معانيه غاية العقلاء، والإحاطة بأهدافه ومرامييه بداية نهاية العلماء، لأن العقل يدرك ما يظهر له، والعلم يفهم ما وراء الظواهر، لأنه يرفع الحجب عن وجوه المعقولات الخفية، فتبدو وكأنها عرائس مجلوة في أفخر الحلبي والحلل، كلما أوغلت فيه النظر زادك إحساناً وحسناً.

(٩)

فضل العلم
وشرفه في إعلاء
مكانة أهله
بإدراكهم مواقع
الهداية من آيات
الله.

وحسب العالمين هذه الشهادة لفضلهم بين العالمين من الله خير الشاهدين.

ولم تقف الهداية القرآنية في بيان فضل العلم وشرفه في أشخاص أهله وذويه عند ذاك الثناء ولكنها تزيد من فضله بزيادة فضلهم حفاوة

(١) سورة العنكبوت: الآية (٤٣).

بهم وتكريماً لهم فتجعلهم أمناء على أسرار آيات الله في عوالمه الذين يهتدون بما فيها من العبر إلى بيان هدايتها على عظمة الله وجلاله، يقول ربنا تبارك وتعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَاخْتَلَفَ أَلْسِنَتَكُمْ وَأَلْوَانَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ﴾ (١).

وفي هذه الآية الكريمة لون من التنويه بشرف العلم، والتسامي بمكانته في الهداية القرآنية، يصور مدى ما للعلم من قدر خطير في تقديرها.

وفيهما بيان أن هذه الهداية لا تقصد إلى لون خاص من العلم، ولا تقيد المجتمع الإسلامي بنوع منه، ولكنها تتسامى بالعلم كله باعتباره أثراً من أرفع آثار السمو الإنساني، وباعتباره الروح المسيطر على توجيه التفكير الإنساني إلى كشف الحجب عن مكنونات الله في آياته الكونية التي أقامها في هذا الوجود براهين ودلائل على وجوده، ووحدانيته، وعظيم قدرته، ومحكم تدبيره، والتي سخرها مذللة للإنسان ليلبغ بها مكان النعمة في الانتفlec بأثارها قياماً بحق شكرها.

والآية الكريمة تذكر خلق السموات والأرض تذكيراً بما أودع الله فيهما من آثار آياته الكبرى، تنبيهاً على ما أودعه الله فيهما من آثار حكمته الكونية، وبياناً لعظمة قدرته، لأن خلق السموات والأرض أجلّ الدلائل — في آيات الله الكونية التي وسع الإنسان الاطلاع عليها ومشاهدة آثارها — على وجوده تعالى وبالع قدرته.

ولذلك يقول تعالى بياناً لمكانة هذا الإبداع: ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٢)، ويقول عز وجهه في بيان ذلك بأسلوب الاستفهام التقريري الذي يعتمد

(١) سورة الروم: الآية (٢٢).

(٢) سورة غافر: الآية (٥٧).

في تقرير الواقع على كثرة الأدلة وقوتها في ذاتها، ووضوح دلالتها على المقصود: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّاهَا وَأَغْطَشَ لِبَاسَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ﴾ (١).

وفي هذه الآية يبين تعالى كيفية خلق السموات والأرض، وأنه بناها بناء رفع به سمكها وسواها بلا تفاوت فيها ولا فطور، وأظلم ليها، وأضاء نهارها، وأنه دحا الأرض وجعلها في صورتها التي بها يعيش مَنْ فوقها من الأناسي، وما فوقها من الحيوان والأشياء، وأنه أخرج للإنسان من هذه الأرض الماء والمرعى ليتمتع، وتتمتع أنعامه التي يتنعم بها في حياته.

والهداية القرآنية تلفت نظر أهل العلم من العقلاء إلى أنهم موجهون إلى النظر في كيفية بناء السماء ومد الأرض، ولا يمكن الوصول إلى ذلك إلا بالبحث العلمي الدائب لمعرفة حقيقة السموات وما فيها من عوالم قد تدخل في عناصر تكوينها، يقول الله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ * وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ، تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾ (٢).

ثم تذكر الآية — التي سقت لبيان سمو مقام العلم برفعة شأن أهله من العالمين — أن اختلاف الألسن باللغات، مع وحدة الجارحة اللسانية في طبيعتها الخلقية، آية من آيات الله في خلقه، وأن اختلاف الألوان في أجناس البشر اختلافاً يجمع عجائب الخلقة من سواد وبياض، إلى حمرة وصفرة، إلى صهوبة وشُهلة، مع اتحاد الأصل

(١) سورة النازعات: الآيات (٢٧ - ٣٣).

(٢) سورة ق: الآيات (٦ - ٨).

واتحاد طبيعة قابل التلوين آية من آيات الله الدالة على قدرته وتفردته بالخلق والإبداع .

ثم جاءت الخاتمة في الآية بما هو المقصود الأعظم ، فبينت أن في الآيات التي عدتها الآية الكريمة آيات دلائل وبراهين على عظمة الإلهية وجلال الربوبية لا يقوم بإدراكها وفقه أسرارها ، ومعرفة مدارك دلائلها ، وإدراك أهدافها إلا العالمون الذين أفاض الله عليهم من إشراق المعرفة بملكوته وتعمقوا أسرار الوجود ، وغاصوا مع العلم إلى بواطن الكون ، يكشفون ظواهره للوصول إلى حقائقه ، ليشهدوا آثار الإبداع والتكوين في خلق الله حتى تردد ألسنتهم متعبدة بما توحى إليها القلوب العارفة والعقول المدركة : ﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ (١) .

(١٠)

تأكيد لإرادة
الشمول في فنون
العلم .

والآية الكريمة إذ تذكر العالمين باعتبارهم خلاصة الإنسانية في إدراكهم لمشاهد الملكوت بالعلم الذي هو خصيصتهم المميزة لهم عن سائر العقلاء ، لا تقيد هذا العلم بلون من ألوان التفكير الإنساني ، ولا بنوع من أنواع التجريب الاستقرائي ، ولا بفن من فنون المدارك العقلية ، وإنما تذكرهم تفخيماً لهم بوصفهم المطلق ، لأن العلم أعظم آيات الله في الوجود وأجل نعمة على الإنسان أنعم الله بها على الحياة .

فهل رأيت كيف تصور براعة البيان القرآني هدايته في تعظيم شأن العلم ، العلم الذي هو العلم فحسب؟ وكيف تصور الهداية القرآنية ما أفاض الله تعالى على العلماء من فضل تتقطع الأعناق دون بلوغ مكانته؟ .

بلى ! ولكن الهداية القرآنية تمضي قدماً في الإشادة بفضل العلم ، الذي هو علم وعرفان ، ومكانة العلماء الذين هم العلماء بآيات

(١) سورة لقمان : الآية (١١) .

الله وأسرار الحقائق الكونية في السموات والأرض، في آفاق الحياة وأنفس البشر، فتخصص هؤلاء العلماء بالثناء عليهم ثناء يستمطر الملائكة المقربون غيظه من مداد أقلامهم، إنهم أعلم خلق الله بجلال الله، وأعرف خلق الله بآيات الله، وأشهد خلق الله لعظمة الله، فكانوا بهذا وذاك أخشى خلق الله الله، وأخوف خلق الله من الله، وأرجى خلق الله لرحمة الله، وأعظم خلق الله مكانة عند الله.

النموذج الرابع:

يقول ربنا تبارك وتعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾^(١)، فهم بوصف العلم بجلال الله لمطالعهم كتاب ملكوته، وإدراكهم لبديع صنع الله ومحكم تدبيره، وباهر قدرته متفردون بخشية الله، متوحدون بمعرفة جلال كبريائه.

وفي قول الله تعالى: ﴿مِنْ عِبَادِهِ﴾ إيماء إلى أن خشية العلماء لله التي أفردهم الله بها عن سائر مخلوقاته إنما هي خشية عبودية وتعبُّد، ومقام العبودية أرقى درجات القرب من سبحات الجلال الإلهي، فهم يخشونه لأنهم العلماء بجلاله من عباده الذين هم عباده تعبداً وزلفى.

(١١)

العلم الذي
رفعت الهداية
القرآنية شأنه
هو العلم الذي
يهدي إلى معرفة
الله.

وبهذا تنقشع الغشاوة عن أعين الذين في قلوبهم مرض فيعرفون أن قداسة العلم وعظمته اللتين صورتها الهداية القرآنية إنما هي قداسة العلم الهادي إلى الله وعظمة العلم الدال على الله بالنظر والتفكير في آياته، وهذه قداسة تنبثق من نور الإيمان بالله ورسله، فإذا لم يتحقق هذا الإيمان بقي العلم — في نظر الهداية القرآنية — مرغوباً فيه أشد الرغبة كمصباح يكشف الظلمات الحسية في طريق هذه الحياة الدنيا، ولن يرضى الله العزيز الحكيم لأهل الهداية القرآنية أن ينصرفوا عن العلم النافع في هذه الدنيا لمجرد انحراف بعض العقول به عن صراط الهداية، وإنما يرضى لهم بل يوجب عليهم أن يغالبوا عليه فيأخذوه

(١) سورة فاطر: الآية (٢٨).

قسراً ، ويطوّعوه لإيمانهم حتى يكون هو الطريق إلى خشية الله خشية تقوم على معرفته بكمال نعوته في ظل الهداية القرآنية التي تعتز بالعلم اعتزازاً يجعله طريقها إلى تبوء مكانها القيادي في توجيه الحياة وقيادة الإنسانية بسلطان خلافة المجتمع الإسلامي في الأرض.

والم تأمل في سياق هذه المدحة الكريمة وموقعها من الآية التي وردت فيها، ومن الآية السابقة عليها يدرك أن العلم الذي كان منبع خشية العلماء لله التي تفردوا بها ونالوا بها هذه المنزلة الرفيعة إنما هو العلم بالله علماً يقوم على النظر في آياته الكونية، وتعرف ما فيها - عن طريق البحث بشتى وسائله - من بديع صنع الله تعالى ومحكم تدبيره، وما أودع فيها من أسرار الخلق والتكوين. وهي مستخرة للإنسان، يستشير منافعها لصالحه وصالح الحياة، يقول الله عز شأنه: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ. وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَأَلْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ﴾^(١).

و علم من جمل
العلم ما هو بالعلم
السعري

ولا يمكن أن يكون مقصود الهداية القرآنية بالعلم الذي أثنى به على العلماء في آية الخشية لله لوناً من ألوان العلم دون سائر ألوانه وفنونه، وإنما يراد كل علم في مناسبه وموضعه.

والظاهر من سياق الآية وسياقها أنها تقصد إلى نوع من العلم والمعرفة يكشف عن آيات الله في إنزال الماء من السماء، وإخراج الثمرات المختلفة الألوان بهذا الماء، وفي اختلاف أحوال الجبال وألوانها وتركيب ذراتها، وفي اختلاف ألوان الناس والدواب والأنعام، من كل بحث يكشف عن آيات الله في هذه الكائنات.

(١) سورة فاطر: الآيات (٢٧، ٢٨).

يقول الإمام الفخر الرازي في تفسيره: (روي أن عمر بن الحسام كان يقرأ كتاب المجسطي على عمر الأبهري، فقال بعض الفقهاء يوماً: ما الذي تقرأه؟ فقال: أفسر آية من القرآن، وهي قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا﴾ فأنا أفسر كيفية بنائها.

قال الرازي: ولقد صدق الأبهري فيما قال، فإن كل من كان أكثر توغلاً في بحار مخلوقات الله تعالى كان أكثر علماً بجلال الله تعالى وعظمته.

ونحن نقول مع الإمام الرازي: إن الغوص — لمن يحسن السباحة — في بحار الكون أبلغ في الوصول إلى لآلئ المعرفة بجلال الله الخلاق العظيم، وهذه المعرفة البرهانية التي تُشهد صاحبها عظمة الله في صنائعه الكونية هي أسمى مراتب الهداية القرآنية التي يجب أن يكشف عنها من يتعرض لتفسير القرآن العظيم.

* * *

الأصل الثامن

التربية السلوكية

(١)

الهداية القرآنية
تجعل من
الفضائل الإنسانية
دعامة لبناء
المجتمع
الإسلامي من
أفراده وجماعاته .

هذا الأصل من أصول الهداية القرآنية يستهدف بيان منهج القرآن وطريقته في التربية السلوكية للفرد والجماعة، وأسلوب الهداية القرآنية في هذا الأصل أسلوب يجعل من الفضائل الإنسانية دعامة لبناء المجتمع الإسلامي على قواعدها .

والمجتمع في حقيقته التكوينية بناء بشري لبنائه الأفراد الذين تتألف من ترابطهم الاجتماعي عناصره الحية التي يتهيا بها للمجتمع أن يتبوأ مكانه في الحياة، بقدر ما في تلك العناصر من قوة وحيوية وخصوبة في التفكير .

ولهذا نجد الهداية القرآنية تعطي الفرد عناية بالغة في التربية السلوكية التي تُعده إعداداً روحياً وعقلياً ومادياً ليستقيم له بهذا الإعداد التربوي في السلوك استقلاله الذاتي الذي تتجلى فيه إرادته الحرة، ومشيته القادرة فيما يصدر عنه من فعل أو رأي .

(٢)

قوة الفرد قوة
للمجتمع في
نظر الهداية
القرآنية .

بيد أن الهداية القرآنية مع هذه العناية البالغة في تربية الفرد السلوكية لا تطلق العنان في الفردية إطلاقاً يعزله عن مجتمعه الذي يعيش فيه، ويحيا بين أحضانه، ويأخذ منه ويعطيه، لكنها تجعل من استقلال الفرد وحرية إرادته مظهراً لقوة انطلاق المجتمع في حياته بقوة أفراده، حتى يستطيع أن ينهض بعبئه في بناء الحضارة الفكرية والاجتماعية، ويؤدي واجبه في خدمة البشرية بدفعها إلى آفاق جديدة

في مجالات العلم والمعرفة، ومطالعة آيات الله في حقائق الوجود الكوني المليء بالأسرار الإلهية المسخرة للإنسان ليحقق بالنظر فيها أكبر قسط لمصالحه ومنافعه المادية والروحية.

(٣)

تحمل المسؤولية
أول عامل من
عوامل التربية
السلوكية ويقوم
على ربط الجزاء
بالعمل.

وأول عامل من عوامل التربية السلوكية تبرزه الهداية القرآنية، وتجعله موضع عنايتها في البيان القرآني هو تحمّل المسؤولية، والشعور بهذا التكليف شعوراً يجعل من الفرد قوة دافعة للمجتمع في طريق البناء والعمل لصالح الحياة والأحياء والأشياء، ويجعل من الجماعة قوة موحدة العناصر والأهداف.

وأسلوب الهداية القرآنية في إشعار الفرد بتحمّل مسؤولية عمله كاملة يقوم على ربط الجزاء بالعمل، فلا جزاء على غير عمل، ولا عمل بغير جزاء.

النموذج الأول:

وفي تقرير ذلك يقول الله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾^(١)، وقد تضمن هذا النص من البيان القرآني قضيتين:

(٤)

بيان ما في
النموذج من دلائل
على المقصود.

* القضية الأولى: تصوير السماحة في الهداية القرآنية وأنها لا تتعنت في تكاليف العباد بشرائعها وآدابها، ولا تشتط في المطالبة بالعمل التكليفي ولكنها تنظر إلى طاقة الإنسان واستعداده الفطري، والعقلي، والروحي، والبدني، فتكلفه من العمل ما يطبق في حدود هذا الاستعداد جبلة وكسباً، وهذه القضية هي مضمون قوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾، وهي قضية تصوّر سماحة الشريعة ويسر تكاليفها، تحقيقاً لما ألهمه المؤمنون في مناجاة الشكر لله، ودعاء التعبّد، من رفع أثر التكليف في حالتي النسيان والخطأ الذي لا يتجه

(١) سورة البقرة: الآية (٢٨٦).

إليه القلب والضمير بعقد ونية، ورفع الأصار والأثقال في مطلق التكليف، لتكون في حدود الطاقة والاستعداد، كما حكى الله عنهم هذه المناجاة في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (١).

* والقضية الثانية تبين أن كل نفس عاملة في الحياة إنما تنال جزاء عملها، فلها جزاء ما كسبت من خير وبر وإصلاح، وعليها جزاء ما اكتسبت من شر وفجور وإفساد.

وهذا تقرير لقانون العدل الذي تقوم على أساسه مسؤولية الأفراد وروابطهم الاجتماعية، فلا تُظلم نفس شيئاً من جزاء عملها، ولا تتحمل نفس آثار عمل نفس أخرى لم تعمل ذلك العمل، فتبوء بجزائها.

وفي إطار هذا القانون الذي تقرره الآية الكريمة في طرفيها، من يسر التكليف، وعدالة الجزاء ساق البيان القرآني آيات الهداية التي تقصد إلى تربية الفرد تربية سلوكية في تحمل مسؤولية العمل تحملاً كاملاً يربطه بالجزاء كسباً واكتساباً.

النموذج الثاني:

يقول الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (٢).

وهذه الآية تُفرد عمل السوء وكسب الإثم والشر بالذكر في ربط الجزاء بالعمل، وكأنما ذلك - فيما يظهر والله أعلم - لملاحظة جو

(٥)
إبداء حكمة في
إفراد عمل السوء
بجزائه في هذه
الآية.

(١) سورة البقرة: الآية (٢٨٦).

(٢) سورة النساء: الآية (١١١).

القصة التي نزلت الآية فيها(*) ولأن عمل السوء في الحياة أشبه بالمرض

(*) والقصة كما يرويها الطبري، عن قتادة بن النعمان الأنصاري، قال: كان أهل بيت منا يقال لهم بنو أبيرق: بشر وبشير، ومبشر، وكان بشير رجلاً منافقاً، وكان يقول الشعر يهجو به أصحاب رسول الله ﷺ، ثم ينحله إلى بعض العرب، ثم يقول: قال فلان كذا، وقال فلان: كذا، فإذا سمع أصحاب رسول الله ﷺ ذلك الشعر قالوا: والله ما يقول هذا الشعر إلا الخبيث فقال: أو كلما قال الرجال قصيدة أضموا وقالوا: ابن أبيرق قالها قال قتادة بن النعمان: وكانوا - أي بنو أبيرق - أهل بيت فاقة وحاجة في الجاهلية والإسلام، وكان الناس إنما طعامهم التمر والشعير، وكان الرجل إذا كان له يسار - فقدمت ضافطة من الشام بالدرمك - ابتاع الرجل منها فخص به نفسه، فأما العيال فإنما طعامهم التمر والشعير، فقدمت ضافطة من الشام، فابتاع عمي رفاعة بن زيد حملاً من الدرهمك، فجعله في مشربة له، وفي المشربة سلاح له: درعان وسيفاهما وما يصلحهما فعدي عليه من تحت الليل، فنقبت المشربة وأخذ الطعام والسلاح، فلما أصبح أتاني عمي رفاعة فقال: يا ابن أخي تعلم أنه قد عدي علينا في ليلتنا هذه، فنقبت مشربتنا فذهب بسلاحنا وطعامنا، فتحسسنا في الدار، وسألنا فقبل لنا: قد رأينا بني أبيرق استوقدوا في هذه الليلة ولا نرى فيما نراه إلا على بعض طعامكم. وقد كان بنو أبيرق قالوا - ونحن نسأل في الدار -: والله ما نرى صاحبكم إلا ليبد بن سهل - رجلاً منا له صلاح وإسلام - فلما سمع بذلك ليبد اختلط سيفه ثم أتى بني أبيرق فقال: والله ليخالطنكم هذا السيف أولتين هذه السرقة، قالوا: إليك عنا أيها الرجل فوالله ما أنت بصاحبها، فسألنا في الدار حتى لم نشك أنهم أصحابها، فقال عمي: يا ابن أخي لو أتيت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له. قال قتادة: فأتيت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له، فقلت: يا رسول الله ﷺ إن أهل بيت منا أهل جفاء، عمدوا إلى عمي رفاعة فنقبوا مشربة له وأخذوا سلاحه وطعامه، فليردوا علينا سلاحنا، فأما الطعام فلا حاجة لنا فيه، فقال رسول الله ﷺ: «أنظر في ذلك»، فلما سمع بنو أبيرق بذلك أتوا رجلاً منهم يقال له: (أسير بن عروة) فكلموه في ذلك، واجتمع إليه ناس من أهل الدار، فأتوا رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله، إن قتادة بن النعمان وعمه عمدوا إلى أهل بيت منا أهل إسلام وصلاح يرمونهم بالسرقة من غير بينة ولا ثبت.

الذي يجد بيئة مهيئة لسريانه بالهزيمة والفساد، فهو أحوج إلى التنبيه إلى أن عامل السوء وصانع الشر مربوط جزاؤه بعمله، فعليه وحده عاقبة ما صنع، وكل من ضعفت نفسه أمام عمل السوء والشر فصنع مثله كان عليه وحده جزاء ما صنع، دفعاً لما يتوهم أن العمل الذي يقع بطريق سريان الفساد يكون جزاؤه على من أصل السوء وبدأ به.

النموذج الثالث:

ويقول عز شأنه: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلَ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا * وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾^(١).

وفي هاتين الآيتين إلى جانب قانون العدل وتحمل المسؤولية ردع للذين يعيشون أحلاس الكسل والاستهانة بالعمل في زوايا الإهمال، ويتمنون على الله الأمان، فهم كل على أنفسهم، وعلى الحياة، وعلى

قال قتادة: فأتيت رسول الله ﷺ فكلمته، فقال: عمدت إلى أهل بيت ذكر عنهم إسلام وصلاح ترميهم بالسرقة على غير بينة ولا ثبت، قال قتادة: فرجعت ولوددت أني خرجت من بعض مالي ولم أكلم رسول الله ﷺ في ذلك، فأتيت عمي رفاعه، فقال: يا ابن أخي: ما صنعت؟ فأخبرته بما قال لي رسول الله ﷺ، فقال: الله المستعان، فلم يلبث أن نزل القرآن: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِثِينَ خَصِيمًا﴾ - يعني بني أبيرق -: ﴿وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾، أي: مما قلت لقتادة: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ - أي: بني أبيرق: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُجِبُّ مَنْ كَانَ خَوَانًا أَثِيمًا﴾... فلما نزل القرآن أتى رسول الله ﷺ بالسلاح فردّه إلى رفاعه، قال قتادة: فلما أتيت عمي بالسلاح، وكان شيخاً قد عسا في الجاهلية - أي: أسن وكبر فيها - وكنت أرى إسلامه مدخولاً، فلما أتيت به بالسلاح قال: يا ابن أخي هو في سبيل الله، قال قتادة: فعرفت أن إسلامه كان صحيحاً.

(١) سورة النساء: الآيتان (١٢٣، ١٢٤).

المجتمع الذي يحيون بين جنباته دون شعور بتحمل مسؤولية عمل من الأعمال.

وهؤلاء جرثومة إفساد في حياة الأمة، قصدت الهداية القرآنية أن تلفت إليهم بهذا الأسلوب الزاجر أنظار المجتمع ليقطلع جذور التواكل من أنفسهم، تصحيحاً لبناء الأمة، ودفعاً لها إلى العمل الجاد في مجال المسؤولية الكاملة.

النموذج الرابع وبيان معناه:

ويقول ربنا تبارك وتعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾^(١).

وفي هذه الآية الكريمة تتحدث الهداية القرآنية عن حقيقتها، فتبين أنها نور وبصائر منزلة من عند الله، لتكشف للناس أسرار الكون، وتفتح لهم مغاليق الحياة، فمن استضاء بها وجعلها شمس هدايته، وفتح لها بصر بصيرته وعين عقله كان أعرف بمواقع صالح العمل، وكان أقدر على تحمّل مسؤولية عمله، وكان أرضى بجزاء كسبه الذي هوله وحده لا يتحداه إلى غيره.

ومن أغلق منافذ عقله، وأغمض بصر قلبه عن مواقع الهداية فعميت بصيرته، واحتبس وراء أسوار الجهالة عقله عاش مختلط الفكر، لا يدري ما تتطلبه حياته وحياة مجتمعه من عمل صالح تعظم به قيمة الحياة، تقوده الحيرة إلى غير هدف، ولكنها تروح به وتجيء، يشك في كل حقيقة، ويرتاب في كل يقين، مهزوز الشخصية لا يستطيع أن يتحمل مسؤولية ما يقع منه من عمل، يسخط على حظه من جزاء عمله الذي يحيط به وحده فلا يشاركه في حمله أحد.

(١) سورة الأنعام: الآية (١٠٤).

النموذج الخامس وآياته المتماثلة:

كما قال ربنا تبارك وتعالى: ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾^(١)، وهذا الإجمال في هذه الآية فصلته آيات أخرى في قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ * أقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً * من آتدّى فإنما يهتدي لنفسه ومن ضلّ فإنما يضلّ عليها وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾^(٢)، وتتعدد مواضع هذا الأسلوب في البيان القرآني، ولكنه لا يكون محض تكرار، وإنما يرد حيث يرد لاقضاء المقام له، ولا بد فيه من اختلاف بزيادة المعنى، يقول الله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَى جِهْلٍهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّى فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾^(٣). ويقول جلا وعلا: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾^(٤)، وهذا تقرير لحرفية قانون العدل. ويقول عز شأنه: ﴿وَمَنْ جَاهَدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾^(٥)، وفي هذه الآية بيان أن كد الإنسان وكدحه، عائد عليه بآثاره، إن خيراً فخير وإن شراً فشر، والله لا يكلف العباد شيئاً يعود عليه منه نفع أو يلحقه ضرر لأنه غني عنهم بكبرياء جلاله.

(٦)

نوع آخر من أنواع الهداية في تربية السلوك.

وفي البيان القرآني أسلوب آخر في بيان الهداية القرآنية التي تقصد إلى تربية السلوك بتحمل المسؤولية يجري بين الترغيب

(١) سورة الأنعام: الآية (١٦٤).

(٢) سورة الإسراء: الآيات (١٣ - ١٥).

(٣) سورة فاطر: الآية (١٨).

(٤) سورة فصلت: الآية (٤٦).

(٥) سورة العنكبوت: الآية (٦).

والترهيب، يقول الله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١) ويقول سبحانه: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾^(٢)، ويقول عز وجهه: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾^(٣).

وقد جمع الأسلوب البياني خلاصة الهداية القرآنية في التربية السلوكية بتحمل الفرد المسؤولية فيما يصدر من عمل بالجوارح، أو بالضمير والقلب، أو بالعقل والروح في هذه الآية بإيجاز هو الغاية في الإعجاز، قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾^(٤).

* * *

(٧)

معنى المسؤولية
الجماعية وصور
أساليبها في
القرآن.

أما المسؤولية الجماعية فهي التي تتحملها الأمة كلها متضامنة متكافلة في عملها الجماعي لصيانة المجتمع عن الهزات الاجتماعية التي تزعزع الثقة في أنفس الأفراد، مما يؤدي إلى انهيار الترابط الجماعي، ويقوي تيار الانعزالية الفردية في الأمة فتستحكم فيها الأنانية والأثرة، وتختل نتيجة لذلك موازين العدالة، ويشيع بين عناصر المجتمع التظالم والخصومات، وتفقد روح التعاون الأخوي بين أبناء الأمة.

وهذا اللون من التربية السلوكية في تحمیل الجماعة مسؤولية عملها الجماعي كثير في البيان القرآني متعدد الأنحاء في أسلوب

(١) سورة النحل: الآية (٩٧).

(٢) سورة النحل: الآية (١١١).

(٣) سورة يونس: الآية (٤١).

(٤) سورة الإسراء: الآية (٣٦).

الهداية القرآنية، وطرائقها في مخاطبة الأمة خطاب التكليف الجماعي باعتبارها القيم على موازين العدالة بين الأفراد.

فكل خطاب في البيان القرآني يتجه إلى الجماعة بعنوانها الإنساني العام: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾، أو بعنوانها الإيمانى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾، هو شاهد من شواهد التربية السلوكية في تحميل الجماعة مسؤولية العمل الجماعي.

(٨)

أثر تحمل
المسؤولية في
التربية السلوكية.

تحميل المسؤولية للفرد والجماعة هو أساس التربية السلوكية التي تحقق العدالة، وتشر التراحم بين أفراد الأمة، لأن إحساس الفرد أو الجماعة بالمسؤولية يربي الضمير، ويوقظه ليكون دائماً هو الحارس من داخل النفس الإنسانية، الحريص على سلامة ما يصدر من الأعمال في إطار المسؤولية، إلى جانب إشعاره بالكرامة الشخصية وحرية الإرادة.

(٩)

الهداية القرآنية
ترتفع بالتربية
السلوكية - متدرجة
- إلى قمة الإيثار.

والهداية القرآنية لا تقف في التربية السلوكية عند منزلة العدل المطلق التي كان تحمل المسؤولية مظهرها الأول، ولكنها في سبيل إعداد الفرد والجماعة لحياة اجتماعية فاضلة تقوم على أساس الترابط الأخوي في الأسرة الإنسانية كلها على وجه العموم، وفي الأسرة الإيمانى منها على وجه الخصوص - تتسامى إلى آفاق مكارم الأخلاق التي لا تتقيد في إقامة العلاقات الاجتماعية بقيود الحق الواجب، وإنما تذهب منطلقة مع السماحة وروح التواد والمحبة والإيثار.

وهذه المرتبة في التربية السلوكية تجيء ثانية بعد مرتبة العدل، تعظيماً لحقه وبياناً لعموم فضله، حين نجد الهداية القرآنية توصي بالإفضال ومحاسن الشيم، بل إنها تستعلي في سموها فتوحى بالإيثار الذي كان سمة من سمات أفضل نماذج الإنسانية ممثلة في المجتمع الإسلامي الأول الذي تولت الهداية القرآنية تربيته تربية سلوكية، تؤذن أن تكون في نبلها مثالية من عالم الخيال، لولا أنها كانت في واقع

الحياة المشهود أثراً من آثار الفضائل العملية في وجود المجتمع المسلم: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُجْزَوْنَ مِنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (١).

وإذا كانت هذه الآية الكريمة نصاً في الإيثار فإن روحها يجري في قوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ (٢).

والإيثار ليس عطاء مادياً، ولكنه خلق روحاني تفنى في حقيقته الاعتبار المادية، فلا يقام لها وزن في حساب الفضائل.

ومن هنا كان امتثال الأوامر الثلاثة في الآية باباً من أبواب الإيثار، ويروي المفسرون أن هذه الآية لما نزلت سأل رسول الله ﷺ جبريل عنها، فقال له: «إن الله يأمرك أن تصل من قطعك، وتعطي من حرمك، وتعفو عمن ظلمك». وهذا إيثار بالفضل في مكارم الأخلاق، نجده مصوراً تصويراً بارعاً في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ (٣)، وفي قوله تعالى: ﴿فَاصْفَحْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾ (٤).

ومن لطائف هذا النوع في الأسلوب البياني أنه في الأغلب يبدأ بمرتبة العدل حقاً واجباً، ثم يعطف إلى ذكر مرتبة الفضل تفضلاً، مرغباً فيها ترغيباً يحبب القلوب في مكارم الأخلاق.

ومن جوامعه هذه الآيات التي تصف المؤمنين بالاستجابة لربهم

(١) سورة الحشر: الآية (٩).

(٢) سورة الأعراف: الآية (١٩٩).

(٣) سورة فصلت: الآية (٣٤).

(٤) سورة الحجر: الآية (٨٥).

حين دعاهم رسوله إلى الإيمان به، وتعبدتهم لجلاله بأخلص منازل العبودية في أرفع مراتبها بإقامة الصلاة، وهذا بيان لفضلهم أفراداً مؤمنين، ثم ذكر لهم فضلهم الجماعي فوصفهم بأفضل ما توصف به الجماعات من أخلاق اجتماعية هي الشورى فقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ * وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ * وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ * وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ * إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿١﴾.

(١٠)

أثر التربية
السلوكية في حياة
الأمة.

وهذا اللون من التربية خليق أن يجمع للأمة عناصر القوة، يقيم بها العدل، وعناصر الرحمة ترفع بها منار الفضل، والأمة إذا عاشت قوية بالعدل رحيمة بالفضل كانت المثال الأقوم والنموذج الأعلى للمجتمع الأفضل في واقع الحياة، وهذا ما تستهدفه هداية القرآن التربوية من إعداد أمة الإسلام حتى تكون - كما أرادها الله في مكانها من قيادة المجتمع البشري وكما وصفها - خير أمة أخرجت للناس، قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ (٢)، وقال سبحانه: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ (٣).

ونحن اليوم نعيش في عصر لا مقياس له في سرعة الانتقال من شيء إلى شيء، ومن حال إلى حال، فهو عصر السرعة المسعورة التي

(١) سورة الشورى: الآيات (٣٨ - ٤٣).

(٢) سورة آل عمران: الآية (١١٠).

(٣) سورة البقرة: الآية (١٤٣).

شردت عن الضوابط والمقاييس، حتى أشبهت الطفرة في توثباتها وهو عصر مادي انفلت فيه زمام العقل بدافع الغرور العلمي، وطفئت فيه ظلمات الإلحاد على نور الإيمان، وانحسرت فيه القيم الروحية والأوضاع الخلقية، وخنست الفضائل إلى زوايا الانعزالين السليبين الذين أرمضهم ما سمعوا وما رأوا وعجزوا عن النهوض بالعبء، ولن يغنيهم ذلك من الله شيئاً وسوف يسألون.

عصر أصبح فيه التنكر للدين والسخرية من القيم الروحية والفضائل الإنسانية (أفيون) الشباب المثقف الذي يعيش تحت سلطان هذا المخدر المجلوب من وراء البحار وخلف السهوب ساهماً تائهاً، يمشي في حياته وحياة الناس إلى غير هدف، عبداً لغرائزه الحيوانية وشهواته البدنية، منطلقاً من قيود الفضائل منخلاً من وشائج القيم الخلقية التي جاءت بها جميع الأديان السماوية، لأنه يجهلها، ولا يعرفها معرفة نظر باحث، ولا معرفة عمل تطبيقي صادر عن يقين يملأ جوانحه ويعمر قلبه.

ولو عتبت على هذا الشاب حاله لوجدت عنده من الحجة التي تلقي الذنب على القوامين بتنشأته وتربيته وخاصة القوامين على دراسة القرآن وبيان هداياته والمكلفين الدعوة إلى الله وإلى دينه وتبليغ رسالة الإسلام، مما يبعث الأسف والإشفاق على ضياع هذه الثروة البشرية من شباب المسلمين لأن هذا الشباب وفيه جميع طاقات البشرية الروحية والعقلية والبدنية مفرقة في جماعاته وأفراده لم يجد أمامه الأسلوب السهل الرغيب الذي يوجهه ويحبب إليه النظر في علوم الإسلام ومعارفه من مصدرها الأصيل: القرآن الحكيم، كما أنه لم يجد القدوة الحية التي تسامت بالفضائل علماً وعملاً حتى كانت في حياة الناس المثل المضروب لطلب التآسي والاقتداء.

وهذا الضرب من الهدايات القرآنية ينزل منها منزلة العروة التي تجمع حلقات المجتمع الإسلامي ، فإن هي تركت حتى تراكم عليها صدى الإهمال تفتت ذراتها، وتحللت عناصرها وانفرط عقد هذا المجتمع إلى فئام من الناس كأنها حبات من الرمل ماثورة في صحراء الحياة تتلاعب الرياح بها هنا وهناك .

وإن هي لقيت من العناية البيانية في القرآن الكريم ما يلفت إليها الأنظار عادت كما كانت دافعاً من دوافع النهوض والتقدم ، ودعامة من دعائم بناء المجتمع المسلم على أسس من الفضائل ينهض بها إلى مكانه من الحياة حاملاً أمانة الفكر المؤمن وهو يجول في معترك الوجود .

* * *

الأصل التاسع

المجتمع البشري

بين عناصر التماسك وعوامل الانحلال^(١)

(١)

نظرة الهداية
القرآنية إلى
المجتمع البشري
في نشأته وتفكيره
وأطواره صعوداً
وانحداراً.

هذا الأصل من أصول الهداية القرآنية يرمي إلى الكشف عن طريقة البيان القرآني في نظره إلى المجتمع البشري في أصل نشأته، وعناصر بنائه بناء اجتماعاً: يصور تفكيره ولون حياته في أخلاقه وعاداته وطريقة عيشه في صورة موحدة الوسائل والغايات.

وفي نظره إلى الأطوار التي مر بها هذا المجتمع في مراحل الحياة بين مد واتساع، يعتمد على دعائم التمازج بين قوى أفراد تمازجاً يجعل من تلك القوى الفردية قوة موحدة العناصر الفعالة في توجيه المجتمع كله إلى آفاق التقدم الحضاري باعتبار هذا التقدم هدفاً من أهداف الحياة الإنسانية في هذا الوجود.

وفي نظره إلى الأطوار الانحدارية التي مر بها هذا المجتمع بين جَزُر التفتت، وانحسار الفناء الجزئي في جانب من جوانبه في زمن معين أو مكان محدود، بسبب العوامل الانحلالية التي جعلها الله سبحانه وتعالى في طبيعة الحياة معاول هدم لبناء أي مجتمع من المجتمعات التي قام بناؤها في أصل وجودها على دعائم اجتماعية سليمة من فضائل الأخلاق ومحاسن العادات، ثم انحرف بهذا المجتمع قاده وسائقوه في قافلة الحياة عن هذه الفضائل والعادات، إلى بُنيات الطريق، ومتعرجات المسالك، فارتطم في هوة الانحلال

(١) اقرأ رسالتنا في «سنن الله في المجتمع من خلال القرآن».

الاجتماعي، وغاص فيها إلى مهالك الفناء في عملية مد وجزر، قد تطول، وقد تقصر تبعاً لقوة عناصر البناء الأصيلة لهذا المجتمع أو ضعفها وتغلب عوامل التحلل الخلقي عليها.

(٢)

عوامل الانحدار
في المجتمع.

والهداية القرآنية في هذا المقام تنبّه إلى لون من ألوان عوامل الانحدار والتفتت في المجتمع في صورة مجملة: ولكنها متكررة في محافل المجتمعات من الحياة، يقول الله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ (١).

ويقول عز اسمه: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ فالآيتان بيتان أن فساد المجتمعات إنما يبدأ من تفتت القمة الاجتماعية في الأمم والشعوب، وفساد القادة والزعماء نذير صارخ بإفساد المجتمع، وهذا الإفساد إذا وقع لا يخص جانباً أو طائفة، وإنما ينصبّ عاماً شاملاً مغرقاً.

(٣)

أثر الترف في
تفكك عناصر
المجتمع.

وتزيد الآية الثانية إفادة أن الترف عامل من أقوى وأسرع عوامل التفتت والهدم والانحلال في المجتمعات البشرية، لأن الانغماس في مراتع الشهوات وإشباع نهم الغرائز يميّث الإحساس بالنخوة ويقتل الشعور بالغيرة، ويجعل الرذائل من مألوفات الحياة، بل يجعلها ميداناً للتنافس، فلا يهتم أحد برفع رأسه إنكاراً لها، بل يجد المجتمع في قاداته المترفين من ينكر على من ينكر هذه الرذائل، وتصبح الفضائل والقيم الروحية ومعالِم الأخلاق غرائب في نظر هذا المجتمع المنحل المتحلل، وعندئذ تحل كلمة الله ويتعرض هذا المجتمع لعوامل الإفساد والإبادة، يقول الله تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ

(١) سورة الأنعام: الآية (١٢٣).

ظَلَمُوا مَا أَتَرَفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ. وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهِلِكَ آلَ قُرَىٰ يَظْلَمُوا
وَأَهْلُهَا مُضِلِّحُونَ ﴿١﴾.

وهذه الآية تبين أنه تعالى يأخذ بالإفساد الاجتماعي وشيوع
المعاصي أسرع مما يأخذ بالكفر والإشراك به، وتبين أن أهل الخير
والصلاح لو قاموا بواجب النهي عن الفساد بصدق وإخلاص وشجاعة
في الحق وللحق دون تشنيع وشماتة لنجا المجتمع وسلم من انتقام
الله تعالى، لأن سنة الله في خلقه أنه لا يهلك المجتمعات بكفرها
ما دام أهلها صالحين للحياة المستقيمة.

والهداية القرآنية تحذر المجتمعات البشورية من الوقوع في
الانحرافات الاجتماعية بالإشارة إلى أحداث التاريخ الاجتماعي،
ووقائع الإبادة والاستئصال التي جعلتها الحياة مثلاً مضروباً للأمم
والشعوب. وتصوير ما نال أولئك المنحرفين عن مهيع الهداية من
مساخط الله ونقماته.

وفي قصص الأمم السابقة في البيان القرآني مواضع للعبارة
والعظة، ففي قصة عاد وثمود وأخذهم بعذاب الإبادة والإفناء، وفي
قصة أهل المدائن وقوم نوح، وقوم إبراهيم، وأخذهم بما أخذهم الله به
آيات. على أن الهداية القرآنية في بناء المجتمع وتصوير عناصر صيانه
وحفظه، وتصوير عوامل إفناؤه وتفتيته تضع للناس دعائم بناء
المجتمعات الصالحة وتضع لهم وسائل الوقاية من الانزلاق الاجتماعي
حتى لا تتسرب إليهم عوامل الهدم والإبادة.

والقانون العام لهداية القرآن في هذا الأصل من أصولها يصوره
قول الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ
وَكِيلًا. إِنَّ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ

(١) سورة هود: الآيتان (١١٦، ١١٧).

ذَلِكَ قَدِيرًا^(١).

وقوله تعالى : ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ. وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ. وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾^(٢)، وقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ. إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾^(٣).

فالأيات الثلاث تقرر كمال اقتدار الله تعالى على إفناء ما يشاء من المجتمعات البشرية واستبدال غيرها بها من عبادة الصالحين لخلافته في الأرض وعمارة الكون والتهوؤ بالحياء، وفي الآية الثانية تقرير لعدل الله وقاهر قدرته ومحكم تدبيره، وقضائه بحكمته ألا يهلك قوماً حتى يتقدم إليهم بالموعظة والإنذار والبلاغ ، بمن يبعث إليهم من الرسل مبشرين ومنذرين، كما قال تعالى : ﴿مَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾^(٤)، فإذا انحرفوا عن دعوة هؤلاء الرسل، وأفسدوا في الأرض، كانوا قد أحلوا بأنفسهم سخط الله ونقمته، كما تقرر أن لكل عامل نصيباً من عمله، يحصى عليه في كتاب حفيظ، لا يضل ولا ينسى، والله غني عن الخلق، قدير على إنفائهم، حكيم عدل، لا يهلكهم إلا إذا دفعتهم نفوسهم الشريرة إلى الانحراف والعدول عن سنن الفطرة، بما يرتكبون من أعمال الفساد والإفساد، ليستبدل بهم خلقاً جديداً، يرثون الأرض لإصلاح الحياة، قياماً بشكر الله الغني عن

(١) سورة النساء : الآيتان (١٣٢ ، ١٣٣).

(٢) سورة الأنعام : الآيات (١٣١ - ١٣٣).

(٣) سورة فاطر : الآيات (١٥ - ١٧).

(٤) سورة القصص : الآية (٥٩).

العالمين، وأن الناس هم الفقراء إلى الله، وأن له سبحانه كمال الاقتدار على أخذ المنحرفين، بما يشاء من ألوان عقابه، وإحلال من يشاء محلهم ممن صفت فطرتهم ولم يندسوا بكبرياء الغرور وميوعة الترف وبطر النعمة كما هي سنته في خلقه، قال عز شأنه: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَبَلَكَ مَسَاكِينُهُمْ لَمْ تَسْكُنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾^(١).

(٤)

التأديب الجزئي
على بعض
الانحرافات.

وفي منهج الهداية القرآنية ألوان من التأديب الجزئي الذي نال بعض الأمم والمجتمعات المنحرفة يقصد به إلى تنبيه المجتمعات التي لا تزال فيها بقية من عناصر الخير وصلاحية البقاء، لتعدل عن الانحراف الاجتماعي الذي يصيبها في طريق سيرها في الحياة وتصحح أوضاعها الاجتماعية وتزيل ما علق بها من أضرار الفساد حتى تستقيم فئاتها أو يتولد منها جيل لم تلحقه عدوى الأمراض الاجتماعية والأدواء الفكرية، والاستهتار بالقيم الروحية.

وهذا الضرب من الهداية القرآنية كثيرة شواهد في بيان القرآن الكريم، لا تخلو منه سورة من السور المكية - على الخصوص - وهو في السور المدنية غير قليل، وهو في حاجة شديدة إلى أفلام خبيرة بفنون الاجتماع البشري وأطواره، وسياسة الأمم والشعوب ليعالج معالجة تبين منازل الهداية في رحابه، وتفسير آيات من القرآن الكريم بطريقة تجعل من الهداية القرآنية في بناء المجتمع الصالح نبزاً يستضيء بنوره المصلحون الاجتماعيون في صورة تبرز الهداية الاجتماعية في بيان القرآن الحكيم باعتبارها لوناً من ألوان الإصلاح الاجتماعي الذي لا تستغني عنه الحياة، وتضعها موضعها من وجود الناس بما فيها من العبرة الواعظة والأسوة الهادية الحميدة.

واستقصاء شواهد هذا اللون من الهداية القرآنية يطول

(١) سورة القصص: الآية (٥٨).

ولا يحصى، ونحن نذكر من ذلك ما يسنح للخاطر كنموذج لهذه الشواهد.

ويستطيع الناظر أن يأخذ جملة ما تحدث به القرآن الحكيم عن الأمة العربية في عنصر نزوله الذي تجددت به حياة تلك الأمة بعد صهرها في مساعر الأحداث، وما وصف من حالها التي كانت عليها يوم بعث فيها رسول الهداية القرآنية، وما كانت عليه من فوضى اجتماعية وانحلال يصفه الجبر ابن عباس رضي الله عنهما فيقول: [من أراد أن يعلم جهل العرب فليقرأ ما فوق الثلاثين والمائة من سورة الأنعام إلى قوله: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾].

والمراد الآيات التي تبدأ بذكر قانون اجتماعي عام يبين ما يجري على المجتمع البشري من أطوار الإفناء والتجديد، وذلك في الآيات الثلاث التي سبق ذكرها، ثم تأخذ الآيات في تعديد قبائح الجاهلية الجاهلة التي كان يجيهاها العرب قبيل الإسلام، وذلك قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصُلُّ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصُلُّ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ * وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ لِيُرَدُّوهُمْ وَلِيلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ * وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِزَعْمِهِمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ * وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِدُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُن مِيتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ * قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾^(١).

(١) سورة الأنعام: الآيات (١٣٦ - ١٤٠).

الأمة العربية
نموذج للمجتمع
المتناسك بعد
هدايتها بالإسلام.

وكذلك يستطيع الناظر أن يأخذ جملة ما تحدث به القرآن الحكيم عن هذه الأمة العربية بعدما جددت الهداية القرآنية ديباجة حياتها، فصنع منها أمة رائدة، وضع في يدها زمام خلافة الله في الأرض لتقود الإنسانية إلى آفاق جديدة من الحضارة الاجتماعية والفكرية، ويخاطبها القرآن وهي في مكانها من الطليعة في قيادة كتاب البشرية، تمضي بها مع الحياة في مدارج التاريخ بقوله عز شأنه: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾^(١)، ويقول جل وعلا: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾^(٢)، ويقول تبارك اسمه: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾^(٣).

وخصيصة الأمة العربية في هذا النحو من البيان القرآني تختص بأصالتها في المواجهة بالخطاب، لا في اختصاصها بالخطاب، تحقيقاً لعموم الرسالة الإسلامية الخاتمة.

ويجري مجرى هذه الآيات كل ما جاء في البيان القرآني من آيات الدفع القيادي لهذا المجتمع باعتباره الدعامة الأولى التي قام عليها بناء المجتمع الأكبر لهداية القرآن العظيم التي تشير إلى أن هذا المجتمع مطلوب لقيادة الإنسانية بإعداد نفسه إعداداً كاملاً يقوم على قوة الحق، ويعتمد على دعائم الفضائل الخلقية، يقول الله تعالى مخاطباً هذا المجتمع في عموم أفرادهِ، وجماعته، ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا

(١) سورة آل عمران: الآية (١١٠).

(٢) سورة النور: الآية (٥٥).

(٣) سورة البقرة: الآية (١٤٣).

حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ * وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾ .

(٦)

بيان وتحليل
لمعنى آية
الاعتصام بحبل
الله وآية الدعوة
إلى الخير والأمر
بالمعروف والنهي
عن المنكر.

فأمر هذا المجتمع بجميع أفرادهِ بالاعتصام بحبل الله والتمسك بكتابه الذي أنزله هدى ورحمة، وتأكيد ذلك بالنهي عن التفرق والتبدد إلى شيع وأحزاب ومذاهب وآراء، وتذكيرهم بنعمة الله عليهم في أنه هدى قلوبهم بعد ضلالة، ولأنها بعد قساوة، وغسلها من أضرار الحقد الجاهلي، وملأها بالألفة والمحبة بعد الفرقة والبغضة، وأنه أنقذهم برسوله وهدايته القرآنية من هلاك كان يحيط بهم، وكانوا منه على مزلة القدم، وأنهم صاروا إخواناً متآلفين متحابين، يجمعهم الإيمان، وتضمهم الهداية، كل ذلك يوجب على هذا المجتمع أن يشتم إلى الغاية التي طلب أن ينهض إليها، ولهذا جاء الأمر يحتم بغير ثنياً على جميع أفرادهِ أن يعدوا أنفسهم للقيام بواجب ما ناط الله بهم من إصلاح، حددت الهداية القرآنية مجاله، فهو دعوة إلى الخير، كل الخير، لكل الناس، وكل الحياة، وأمر بالمعروف الذي تعرفه هذه الهداية في البيان القرآني والشرائع المبينة لهديته من السنة المطهرة، ونهي عن المنكر الذي تنكره الهداية، وتنكره معها العقول السليمة والطبائع المستقيمة.

والهداية القرآنية لا تقف بمجتمعها عند وضع المقدمات في مواضعها، ولكنها تعطيه ضمان النتيجة إذا وفى بتصحيح وضع المقدمات ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ وهي أيضاً لا تتركه دون حافز من حوافز النهوض ولكنها تصور له حال من كانت بيدهم مقاليد توجيهه

(١) سورة آل عمران: الآيات (١٠٣-١٠٥).

الحياة قبله ولكنهم ضلوا الطريق، وانحرفوا عن صراط الهداية، وتفرقوا طوائف، واختلفوا مذاهب، ولم يثبتوا مع ما جاءهم من البينات من ربهم، فاستحقوا نعمة الله وعذابه، فغضب الله عليهم، وسلبهم ما كان لهم من خصائص اجتماعية وفكرية صالحة، فأهلك منهم من أهلك، وأبقى القرآن الحكيم الإنسانية التي يراد بها تصوير الإنسان في صورة الأناسي.

(٧)

اليهود نموذج
للمجتمع المتحلل
الذي فقد
عوامل التماسك.

وكان ممن أبقى الله منهم كنموذج للمجتمع الذي توافرت له في مطالع بنائه عناصر الإصلاح الفكرية والاجتماعية، ثم انحرف عنها متحللاً من قيود الفضائل والقيم الروحية ومكارم الأخلاق، المجتمع العبراني اليهودي، وقد جعلته الهداية القرآنية مثلاً مضروباً، فتحدث عنه في البيان القرآني حديثاً ضافي الذبول عجيباً غريباً في أحاديث القرآن الحكيم الإنسانية التي يراد بها تصوير الإنسان في مراحل التدرج الاجتماعي في الحياة.

لقد بين القرآن الكريم في حديثه عن المجتمع العبراني، الذي يسميه القرآن مرة بالمجتمع الإسرائيلي ومرة بالمجتمع اليهودي، ما كان لهذا المجتمع من حياة الاستقامة في عهود بعض أنبيائه، استقامة وصفهم القرآن لأجلها بأنهم كانوا أفضل مجتمع في عصرهم، ثم بين القرآن ما دب إليهم من عوامل الانحلال الاجتماعي، والتحليل الخلقي، والجمود الفكري، حتى أفسدت فيهم كل شيء: أفسدت عقولهم وتفكيرهم، وأفسدت عقائدهم وتعبّداتهم، وأفسدت أخلاقهم وقيمهم الروحية، وأفسدت حياتهم الاجتماعية والشخصية، وقتلت فيهم النخوة والغيرة، وأماتت فيهم الإحساس بالخير، والشعور بالكرامة مما أوصلهم إلى حال من الفساد الذاتي لا يمكن معها أن تقوم لهم قائمة يعود بعدها مجتمعهم إلى طبيعة المجتمعات الإنسانية في رجاوة الإصلاح، لأن الله تعالى أياس الحياة من إصلاح حالهم فقال عز

اسمه: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ. ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾^(١)، وقال جل شأنه: ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَفْقَهُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾^(٢).

وقد كرر القرآن الحكيم ذكر قصص هذا المجتمع في سور كثيرة متعددة من سوره، وأورده بأساليب متفاوتة في العرض حسبما يقتضيه مقام الإيراد، وقد يذكر في السورة طرفاً من هذا القصص، ثم يكمل حديثه في سورة أخرى، لأن المقصد الأسنى للهداية القرآنية تسجيل العبرة من القصص، وبيان مناط الاهتداء فيه.

ففي سورة البقرة يجد الناظر في رياض القرآن الحكيم أكثر من مائة آية تتحدث عن هذا المجتمع العبراني، اليهودي، الإسرائيلي، فتصف ما كان له من مقومات الحياة وما أمده الله به من نعم كفرها ولم يقيم بحق شكرها، والكفر ألوان وفنون، كما أن الإيمان درجات وضروب، وقد أبانت الهداية القرآنية ما في كفر المجتمع العبراني الإسرائيلي اليهودي من تهافت وسخف، ومهانة وبلادة، وجحود وفجور، وخور وصغار.

ففي مطلع هذه السورة العظيمة تسجل آياتها أن هذا المجتمع هو الذي زرع النفاق في الأرض: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَا أَيُّهَا الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ. يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضاً

(١) سورة البقرة: الآية (١٦).

(٢) سورة آل عمران: الآية (١١٢).

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ... ﴿١﴾.

فهم أصل النفاق وبؤرته، عنهم أخذ دراية ورواية، وعلماء وعملًا، ونظرًا وتطبيقًا، وهم أئمتهم، ومنافقوا الدنيا عنهم تتلمذوا، ولهم اتبعوا، والنفاق شر ألوان الكفر وفنونه: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ (٢).

ثم تأخذ الآيات الكريمة في تذكيرهم بنعم الله عليهم، وأنه فضّلهم على العالمين بما أعطاهم من ضروب الحفاوة والتكريم: ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُون﴾ (٣).

ولكنهم استبدلوا بهدى الله وفضله وإنعامه الاستجابة إلى غرائزهم الفاسدة، واندفعوا في الفساد والإفساد، لا يرجون الله وقارًا، ولا يذكرون له عهدًا.

وهكذا ظلت الآيات تذكّرهم بفضل الله عليهم وإسباغ نعمه عليهم لترفع من معنوياتهم، لكنهم لفساد فطرهم يأبون إلا أن يخلدوا إلى الأرض متبعين أهواءهم ومستعبدين لشهواتهم، متهاككين على الدنئات حتى في مطالب غرائزهم الخبيثة من المطعم، فقد ردوا نعمة الله عليهم بأطيب أنواع الطعام من أيسر وأقرب طرقه، وألصقوا بطونهم إلى الأرض، يطلبون فومها وعدسها وبصلها.

ثم تصف الآيات عنادهم البليد، وطبعهم الصفيق، وجمودهم الغريب في قصة بقرتهم، إلى أن وصفت الآيات افتراءهم على الله وتحريفهم لكتابه التوراة الذي أنزله على كليمه موسى عليه السلام هدى

(١) سورة البقرة: الآيات تبدأ من الآية الثامنة.

(٢) سورة النساء: الآية (١٤٥).

(٣) سورة البقرة: الآية (٤٠).

ونوراً إخفاء للحق وحسداً من عند أنفسهم لخاتم النبيين محمد ﷺ خاصة، ولأمتة عامة، حتى يجيء وصفهم في جنبهم وخور عزائمهم عن ملاقة أعدائهم الذين أخرجوهم من ديارهم وأبنائهم: ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ (١).

وفي سورة آل عمران، والمائدة، والأعراف، والإسراء، والقصص وغيرها صور كثيرة لهذا المجتمع الذي أكرم فلم يشكر، وأنعم عليه فكفر، وهُدِيَ فضلً وانحرف، وتبلد، واستهتر بالقيم الذاتية للفضائل الحياة حتى انتهى أمره إلى هذا التصوير الذي دمغه به البيان القرآني: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَجْمَلُ أَسْفَارًا بُشِّئَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (٢).

(٨)

المجتمع اليهودي
فسدت فطرته فلا
يعيش إلا على
الفساد والشرور.

ومن بارع تصوير الهداية القرآنية لحال هذا المجتمع الإسرائيلي ما وصفته به من أنه مجتمع لا يعيش إلا على الإفساد والضلal، ليس فيه بقية من خير وليس فيه من يترفع عن الدنيا فينهى المفسدين عن الإفساد، بل إنهم في سبيل إشباع غرائزهم يستعينون على الإفساد في الأرض بموالاتة أعداء الله وأعداء للحق، وذلك في قول الله تعالى: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ. كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ. تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ. وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ (٣).

* *

(١) سورة البقرة: الآية (٣٤٦).

(٢) سورة الجمعة: الآية (٥).

(٣) سورة المائدة: الآيات (٧٨ - ٨١).

هذان أنموذجان للمجتمع البشري الذي قام بناؤه في أصل نشأته على عناصر اجتماعية متماسكة، وأوتي من الحوافز الدافعة ما مكّنه من تبوّء مكان القيادة في قافلة الحياة، ثم دبّت إليه عوامل الانحلال والتفكك، وانحرف عن مَهَيِّع الفضائل، ومنابع الهداية، فتفتت عناصره الواشجة، وانحلت عراه الرابطة.

بيد أن أحد الأنموذجين بقيت له أصول حوافزه التي تمدّه بقوى مقاومة عوامل الهدم والإفناء، وترده - إذا أراد وتيقظ - إلى أصل وجوده المتماسك في عناصر أفرادهِ وشعوبهِ حتى يعود قوة قيادية في مراحل الحياة الإنسانية.

ذلك هو المجتمع العربي الذي ترعاه الهداية القرآنية - في إطار رعايتها للعالم الإسلامي - بما تضيفه عليه من عوامل البعث الجديد، في صورة تربط حاضره بماضيه، ومستقبله بأصل أمجاده وحوافزه في الحياة.

أما الأنموذج الثاني فقد عبث هو بنفسه، وبمقوماته الاجتماعية الحقيقية التي كانت مصدر تماسك عناصره في بنائه الأصيل، وليته اكتفى بهذا، بل اختلق لحياته مقومات أبعدته - على مدار الزمن وأطوار التاريخ - كل البعد عن أصل تكوينه الذي تحدثت عنه الهداية القرآنية، وبما خلعت عليه حين كان مستمسكاً من فضل ليس لأحد من العالمين في عصره.

بل إنه أضاع ما كان في يده من هداية ونور، ولم يقبل هدى الله الذي جاءه على يد خاتم المرسلين محمد ﷺ بل رد هذا الهدى والنور حسداً وكفراً عنيداً: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^(١)، وبقي هذا المجتمع

(١) سورة البقرة: الآية (١٤٦).

في الحياة بغير رصيد من مقومات الحياة الصالحة، فلا هو موجود، ولا هو قد ذهب مع الفناء في الفانين.

ذلك هو المجتمع العبراني الإسرائيلي، اليهودي، الذي يصلى نار النشرد في حياته، لا يموت فيها ولا يحيى، ﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(١).

إنه مجتمع لا يعيش لنفسه، ولا بنفسه، وإنما يحيى هذه الحياة التي تستهدف الأوهام والسراب من أجل مستغليه، وسيستنفذون أغراضهم من وجوده، ويومئذ يحل به وعيد الله، ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٢).

* * *

النموذج الأول:

وفي البيان القرآني شواهد عامة على هذا الأصل من أصول الهداية القرآنية، لا تخص مجتمعاً من المجتمعات البشرية، تتحدث عن المجتمع وعن عوامل تفتيته وانهياره، يقول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ، فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ. فَقُطِعَ ذَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣).

فهذه الآيات تبين سنن الله في الأمم والشعوب والمجتمعات البشرية التي تتنكر للخير والهدى والإصلاح، وتعرض عن الحق،

(١) سورة يونس: الآية (٣٣).

(٢) سورة الأعراف: الآية (١٦٧).

(٣) سورة الأنعام: الآيات (٤٢ - ٤٥).

بيان أخذ الله
للذين انحرفوا
عن الهداية
القرآنية.

وتركب مطايا الإفساد والفساد، وتوغل في الضلال والشرور، فيأخذهم الله بالابتلاء والمحن ليثوبوا إلى رشدهم، ويرجعوا عن غيهم متعبين شديداً، متذللين لجلال كبريائه، ولكن هذه الإنذارات لم تُفد معهم شيئاً لأن قلوبهم تحجرت فلم يعد فيها للهداية منفذ، فكان لا بد من استئصالهم وتطهير الحياة من أرجاسهم بقطع دابرهم، غير أن من سبب الله الإملاء للمفسدين معاملة لهم بمكرهم وأخذهم وهم على متع الحياة مقيمون، ففتح الله عليهم باب هذه المتع، وبدل فقرهم ثراء، وسقمهم صحة، وسوء عيشهم رغداً وترفاً، حتى إذا انغمسوا في هذه المتع، وغرقوا في الشهوات، وفرحوا بها بطراً وأشراً واستكباراً على الله فاجأهم أخذُ الله، وهم أشد ما يكونون غروراً بالنعمة فأهلكهم وعنى آثارهم، وذهبوا مع حشراتهم خاسرين.

النموذج الثاني:

ويقول تبارك وتعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ. أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ، أَوَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ، أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ، أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِن أَهْلِهَا أَن لَّوَنَشَاءُ أَصْبَنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنُطْبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ (١).

وهذه الآيات صريحة في أن الإيمان والعمل واتقاء المخاطر الاجتماعية دعامات من دعائم بناء المجتمع السليم الذي يحيا حياة طيبة سعيدة، وأن تكذيب الرسل والكفر برسالاتهم عامل من عوامل هدم المجتمع، لأنه يعرضه للتفكك والانحلال منطلقاً عن قيود حبس النفس

(١) سورة الأعراف: الآيات (٩٦ - ١٠٠).

وتهذيبها، وسبب من أسباب انتقام الله وسخطه، وأن هذا الانتقام يأتي بغتة، يفاجئ المفسدين وهم غارون غافلون لاعبون.

وفي الآية الثالثة إنذار وتخويف لمن يخلف هؤلاء المفسدين الذين أوقع الله بهم نقمته ليحذروا أن يقعوا فيما وقع فيه أسلافهم، وهذا كقوله تعالى: ﴿وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ وَقَدْ مَكَّرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾^(١).

النموذج الثالث:

ومن شواهد هذا الأصل قول الله عز شأنه: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾^(٢).

النموذج الرابع:

وقوله جل وعلا: ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ، وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكٌ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ. أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ، فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأِكَةُ مُقْتَرِنِينَ، فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ، فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ. فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ﴾^(٣).

وخلاصة الروعة في هذه الآيات تتجمع في قوله تعالى: ﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَطَاعُوهُ﴾ لأنه تصوير لأحط درجات المهانة التي تنحدر إليها الشعوب إذا حلت بها عوامل التفتت والانهيار. وتصوير

(١) سورة إبراهيم: الآيتان (٤٥، ٤٦).

(٢) سورة الأعراف: الآية (١٣٠).

(٣) سورة الأعراف: الآية (١٣٠).

(٤) سورة الزخرف: الآيات (٥٠ - ٥٦).

لأبشع درجات الظلم والتعالي الأجوف ممن يحس من قادة الشعوب
المفسدين بما وصلت إليه شعوبهم من الانحدار والتهالك متهاوية إلى
قرار الفناء.

(١٠)

أخذ الله للمفسدين
لا يترك غيرهم
من الصالحين،
ولكنهم يحشرون
على نياتهم.

ومن سنن الله تعالى التي نهت إليها الهداية القرآنية أن أخذ
الله للمفسدين الظالمين لا يتنقاهم من سائر من يحيون معهم، ولكنه إذا
أخذ بانتقامه عم وشمل، ثم يحشرون إلى ربهم على قدر نياتهم، يقول
الله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(١).

ومن ألوان التأديب الاجتماعي الذي جاءت به الهداية القرآنية
هذا اللون الذي يقصد إلى تقوية روح المقاومة في عباد الله الصالحين
المصلحين، وأنهم أمام سنن الله سواسية مع غيرهم، لا تجري بهم
ريح الحياة رخاء سرمداً، ولكنهم يتداولون الشدة مع غيرهم حتى
لا تضيع نفوسهم باستمرار الراحة وظفر الانتصار على كل حال، قال
تعالى: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ. إِنْ
يَمَسُّكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ
وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ.
وَلَيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ. أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا
الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ﴾^(٢). وقال
تعالى: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ
مِنَ الطَّيِّبِ﴾^(٣).

والهداية القرآنية لا تترك المجتمع في مضیعة من أمره دون أن
تضع بين يديه دعائم الحصانة التي تعصمه من الانزلاق في منحدرات

(١) سورة الأنفال: الآية (٢٥).

(٢) سورة آل عمران: الآيات (١٣٩ - ١٤٢).

(٣) سورة آل عمران: الآية (١٧٩).

(١١)

الهداية القرآنية
تضع بين يدي
المجتمع عوامل
العصمة من
الانحراف.

التفت والانهيأ، إذا هو تمسك بها وتعطيه ضماناً اجتماعياً يحميه من مفاجآت أهل الشر والفساد من الضالين الغافلين عن سنن الله في خلقه الذين يأخذهم بذنوبهم بعد أن يقدم إليهم كل أنواع التحذير والإنذار، فإذا أعرضوا واندفعوا في الظلم والفساد لم يبق إلا أن يهلكهم بعذله وحكمته، يقول الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾^(١). والذي يجب أن يفهم من هذه الآية الكريمة أنها تضع للناس قانوناً اجتماعياً عاماً تدعو إلى الاستمسك به ليكون فيه نجاة المجتمع من عذاب الاستئصال والدمار، فقله تعالى: ﴿وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ معناه فيما يبدو أن الله لا يعذب مجتمعاً بعذاب الإفناء والمفاجأة ما دام رسول الله ﷺ بسنته وخلقه وآدابه ومعاملته موجوداً بينهم، ومحكماً في حياتهم، فإذا وقعت منهم السيئات وهم ليسوا بمعصومين من وقوعها سارعوا إلى الإنابة والرجوع إلى الله بالاستغفار والتوبة، ويكون هذا الاستغفار غسلاً لحيوتهم وتطهيراً لنفوسهم.

(١٢)

المجتمع بين
عوامل البناء
والهدم.

وتجمع الهداية القرآنية هذا القانون العام إلى جانب نظيره في بيان أثر عوامل الهدم، وبيان أن الظلم أشدها أثراً في الأخذ به انتقاماً للمظلومين إذا شاع في المجتمع، ولم يجد في المجتمع من يأخذ على يدي الظالم فيرده إلى حظيرة العدل، فيقول الله تعالى: ﴿وَمَكَرُوا مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ. فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ. فَتِلْكَ يَبُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ. وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾^(٢).

(١) سورة الأنفال: الآية (٣٤).

(٢) سورة النمل: الآيات (٥٠ - ٥٣).

الأصل العاشر إعجاز القرآن بين الهداية وروعة البيان

(١)

نظرة تفسيرية
مجددة وفهم
عميق لإعجاز
القرآن وهدايته .

هذا الأصل من أصول الهداية القرآنية هو المحور الذي تدور عليه فكرة هذا الكتاب، وهذه الفكرة تقصد إلى وجوب تبين معالم إعجاز القرآن في تفسيره تبييناً يجعل منه لكل من يطلبه أو يُطلب إليه نصيباً منه قل أو أكثر، على حسب استعداد الناظرين واختلاف درجاتهم في العلم والمعرفة، والثقافة والتفكير، وفراة العقل واستنارة الضمير، وفقه النفس ولطف الحس، وإشراق الروح وصفاء القلب .

ونحن لا نزعم أننا سنفسر القرآن الكريم لنحقق هذا الذي نقصد إليه، وإنما نطلب إلى المشتغلين بتفسير القرآن ممن لهم أهليته أن تكون نظرتهم إلى إعجاز القرآن نظرة مجددة وفهم عميق .

(٢)

حقيقة النظرة
المجددة وتحقيقها
حجية القرآن
لنفسه ولمن أنزل
عليه .

بيد أن هذه النظرة الغائصة مع أبعاد الجلال القرآني الفاحصة لأسراره يجب ألا تتجاوز المقصد الأسنى من نزول القرآن وهدايته، فلا تندفع مع الحماسة الفوارة التي تضع القرآن في تفسيره بين يدي نظريات العلم المتقلبة الحالمة، ورغائب النفوس الواهمة الخائلة والعقول الساهمة الحالمة .

وإنه ليجب على القيمين بفهم القرآن أن يشبعوا نهم المتطلعين إلى هداية القرآن في إعجازه بطرائق علمية، لها يقين العلم، وفيها علم اليقين، ليكون هذا الإعجاز حجة قطعية على وجوب الإيمان به كتاباً منزلاً من عند الله لهداية الخلق، وإرشادهم إلى ما يصلح أمورهم، ويحقق سعادتهم في الدنيا والآخرة .

وهذا الضرب من الإعجاز في الهداية هو لباب هدايات القرآن
وزبدة رسالته، لأنه يحقق:

أولاً: حجية القرآن لنفسه بوجوب اعتقاد صحة وصدق جميع
ما جاء به من ضروب الهداية علماً وعملاً، فهو بهذه الحجية شاهد
لنفسه، وذلك يتطلب وضوح البرهان حتى لا يختلج فيه أدنى ريب.

ثانياً: حجيته على صدق من أرسل به، النبي العربي محمد بن
عبد الله ﷺ، ووجوب متابعتة في جميع ما ثبت عنه من قول أو فعل
أو تقرير ما لم يكن هناك صارف قطعي عن وجوب المتابعة والافتداء
يصرف النص إلى الخصوصية الشخصية أو البيئية أو إلى مطلق
العادة الجبلية.

(٣)

عموم وخلود
الرسالة ظاهران
في الإعجاز
والهداية، وإنزال
القرآن عربياً
مقصده البيان.

والقرآن أنزل برسالة خالدة، لا تقبل في جملتها وتفصيلها، كلياتها
وجزئياتها، رداً، وهي خالدة عامة إلى جميع البشر في كل زمان ومكان،
فكل من بلغته دعوة هذه الرسالة عاقلاً عقلاً تكليف بلاغاً بيناً يفهم
المراد ويبلغ القصد، فهو مخاطب بأصولها خطاب إيجاب، يقول الله
تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً الَّذِي لَهُ مُلْكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾^(١)،
وقال عز شأنه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾^(٢) وقال تبارك
وتعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾^(٣).

ومن ثم كان لا بد لثبوت حجية القرآن لنفسه وحجيته على صدق
من أنزل عليه وبعث به أن يثبت إعجازه لجميع الأمم والشعوب من
كافة الأجناس على اختلاف ألسنتهم في جميع الأزمنة والأمكنة أفراداً

(١) الأعراف: الآية (١٥٨).

(٢) الأنبياء: الآية (١٠٧).

(٣) أول سورة الفرقان.

وجماعات، عامة وخاصة، حتى تثبت حجيته على جميع من أرسل إليهم، وهم كافة الناس منذ أنزل إلى أن لا يبقى على وجه الأرض من يعقل الإيمان بالله ورسوله، وحينئذ يجب أن يكون تبين معالم إعجازه بما يلائم العرب الذين نزل بلسانهم وغير العرب من عامة الناس وخاصتهم، تحقيقاً لعموم رسالته.

وقد نزل القرآن عربياً مبيناً جرياً على سنة الله تعالى في إرسال المرسلين باللسنة قومهم حتى يمكنهم الفهم عنهم والإفهام لهم بالطريق المألوف بين عامة البشر، قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ (١).

وإرسال الرسل بلغات أقوامهم وألسنتهم ضرورة اجتماعية بالنسبة إلى كل رسالة ودعوة إلى الله تعالى، يحتملها التفاهم الذي لا يمكن أن يتم بين الداعي والقوم المدعويين إلا بلسانهم الذي يتخاطبون به، وبهذا احتج القرآن لعربيته التي أنزله الله تعالى بلسانها فقال: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ. أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ﴾ (٢).

(٤)

نماذج تبين أثر
القراءة واللغة في
تبليغ الدعوة.

وهذه الضرورة يحتملها العقل والمنطق، ذلك أن الرسول سيواجه أول من يواجه بدعوته أقرب المقربين من أهله وأسرته وقومه وعشيرته أنساً بقربهم وقرباتهم، وحرصاً على إيصال الخير إليهم قبل غيرهم ولهذا قال تعالى لخاتم النبيين في مشرق الدعوة: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (٣).

ولهذا قال نبي الله لوط عليه السلام حينما جاءه قومه يهرعون إليه لإيذائه في ضيفه: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ فكانه عليه السلام تمنى أن لو استطاع الدفاع عن ضيفه بقوة المقاومة المادية

(١) سورة إبراهيم: الآية (٤).

(٢) سورة فصلت: الآية (٤٤).

(٣) سورة الشعراء: الآية (٢١٤).

الشخصية، أو بمن يأوي إليه عصبية لحمايته والدفاع عن كرامته بالدود عن ضيفه، وهو عليه السلام قد كان في واقع أمره يأوي إلى ركن شديد من كنف الله وحفظه، ومن ثم قال نبينا محمد ﷺ: «يرحم الله لوطاً لقد كان يأوي إلى ركن شديد».

ولا شك أن استجابة الأقربين أرجى عند صاحب الدعوة ليكونوا عدته وأعوانه عند مواجهة من هم أبعد منهم، والقاربة تطمع الداعي في وقوف أقربائه إلى جانبه حمية لعصبيتهم وأنفاً أن تغمز قناتهم في ضيم شخص منهم، لأن القاربة في مألوف الحياة هي حصن الأفراد الذي إليه يلجأون عند اشتداد الخطوب، وركنهم الذي إليه يأوون إذا ادلهمت الكروب.

فلو خاطبهم الداعي بغير لحنهم، وكلمهم بلسان سوى لسانهم لم يفهموا عنه ما يقول، وربما كان ذلك سبباً يباعده بينه وبينهم ويغض من حميتهم لدوعوته.

والحمية للقاربة عند جميع الأجناس والأمم طبيعة جُبلوا عليها، وهي عند العرب خاصة تحتل أرفع مكان في حياتهم وأخلاقهم، بصورها شاعرهم بقوله:

لَا يَسْأَلُونَ أَخَاهُمْ حِينَ يَنْدُبُهُمْ فِي النَّائِبَاتِ عَلَى مَا قَالَ بُرْهَانَا

والتاريخ مليء بالشواهد على ذلك، وأظهر آثار الحمية العصبية موقف أعمام رسول الله ﷺ: أبي طالب، والعباس، وحمزة من حمايته وحماية دعوته في أول بعثته ولم يكن واحد منهم قد آمن برسالته يومئذ فقد حذب عليه أبو طالب حذباً شديداً، ووقف في وجه قريش حمية له، وعرض نفسه لأقسى أنواع الأذى والإضرار، وظاهره العباس بحضوره معه ليلة العقبة ليشد ظهره، والعباس يومئذ على دين قومه، وقال للنفر من الأوس والخزرج الذين حضروا البيعة تلك الليلة، وكانوا ثلاثة وسبعين رجلاً وامرأتين، وكانوا يعرفون العباس لمروره عليهم

تاجراً: إن محمداً منا حيث قد علمتم وقد منعناه من قومنا ممن هو على مثل رأينا فيه، فهو في عز من قومه ومنعة في بلده، وإنه قد أبى إلا الانحياز إليكم، فإن كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتموه إليه ومانعوه ممن خالفه فأنتم وما تحملتم، وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وخاذلوه فدعوه فإنه في عز ومنعة من قومه وبلده.

ونصره عمه حمزة حين علم أن أبا جهل أساء إليه نصراً استخذي له أبو جهل على ملاء من قريش في نديها حول البيت المحرم، وحمزة يومئذ فتى من فتيان قريش على دين قومه وكان في متصيد له، فلما بلغه أذية أبي جهل لرسول الله ﷺ أقبل على جمع قريش متوشحاً قوسه فضرب به رأس أبي جهل فشجه شجة منكرة، فقال أبو جهل: ألم تسمع يا أبا عمارة إلى تسفيهه أحلامنا وشتمه آلهتنا؟ فقال حمزة: هل أحد أسفه منكم؟ تعبدون أحجاراً لا تسمع، أشهد ألا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله، فردّ عليّ ذلك إن استطعت، فخسى أبو جهل ولم يرد بشيء.

ولم يقتصر أمر هذه الحمية العصبية على عمومة رسول الله ﷺ الأذنين من أبناء جده عبد المطلب، ولكن تعداه إلى سائر بني هاشم وبني المطلب، فإنه لما اشتد أمر رسول الله ﷺ على قريش مشى رجال من أشrafهم إلى بني هاشم وبني المطلب يعرضون عليهم - سفهاً - تسليم النبي ﷺ إلى قريش على أن يأخذوا ديتهم مضاعفة فأبوا أن يجيبوهم وكادت تنشب بينهم حرب، فتعاقدت قريش على مقاطعة بني هاشم وبني المطلب وكتبوا ذلك في صحيفة، وانحاز أبو طالب ومعه سائر بني هاشم وبني المطلب مؤمنهم ديناً، وكافرهم حمية، إلا ما كان من أبي لهب فإنه انفرد عن آله ومالاً قريشاً عليهم، وقد احتمل بنو هاشم في هذا الحصار من الشدة والبلاء ما يدل على قوة عصبيتهم حمية لقرباتهم.

* * *

المعجزة تحد
والزام بالتصديق
بحسب حال
الامة، وإنزال
الكتاب تحد عام
وحجة للكتاب
ولصدق من أنزل
إليه.

والقرآن الكريم قد أبان عن نفسه في حجته لنفسه وفي حجته
للنبوة الخاتمة فقال رداً على الذين تعنتوا رسول الله ﷺ بطلب الآيات
المادية من مثل معجزات الأنبياء السابقين كناقصة صالح، وعصا موسى،
وطير عيسى، ليفهمهم أنه ليس من شرط صحة النبوة في ذاتها إنزال
المعجزات على من ادعاه، ولا من شرطها إذا أنزلها الله رحمة بعباده
أن تتساوى في نوعها، وإنما المعجزات شرط في إلزام التصديق
بالنبوة، والله تعالى إذا شاء أنزلها، وإذا أنزلها جاءت على مقتضى سنة
الله في الرسائل إلى الأمم فكل آية تنزل على حسب استعداد الأمة
المرسل إليها وحالها وقد كانت الأمم السابقة تحمل عقولاً مادية لا تؤمن
إلا بخرق قوانين المادة فجاءت معجزات رسلها مناسبة
لحالها واستعدادها.

أما محمد النبي الأمي خاتم الأنبياء فحسبه أن الله أنزل عليه
كتاباً هادياً، هو آية نبوته ومعجزة رسالته، لأن الله بعثه وقد بلغ العقل
الإنساني رشده وتحرر من أغلال التقليد وأسر الغرائز المادية، وأتيح له
الانطلاق في آفاق الكون، يفكر ويستنبط، ويعلم ويستخرج
ويستكشف.

فمعجزة محمد ﷺ على ما كان من أميته التي لا ريب فيها معجزة
علمية وآية صدق نبوته آية فكرية، فهي أدل على صدقه، قال تعالى:
﴿وَكَذَلِكَ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ
هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ. وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ
كِتَابٍ وَلَا تَخْطُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَا رَتَابَ الْمُبْطِلُونَ. بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي
صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ. وَقَالُوا لَوْلَا
أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا آيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ. أَوَلَمْ
يَكْفِهِمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى
لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ. قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيداً يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١﴾
وفي هذا المعنى جاء الحديث الصحيح الذي يرويه البخاري وغيره،
وهو قوله ﷺ: «ما من الأنبياء نبي إلا أوتي ما على مثله آمن البشر،
ولنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إليّ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً
يوم القيامة».

على هذا النمط جاء تحدي القرآن في سورة وآيته ليثبت بإعجازه
حجتيه لنفسه وحجتيه على صدق من أنزل عليه مرسلاً به وداعياً
إلى هدية.

وهو تحد عام لم تعين في آية من آياته الجهة التي من قبلها كان
التحدي، فيجب أن يبقى على عموميه، ويبين فيه الإعجاز بياناً عاماً
لكل فرد وطائفة وأمة وشعب، فالتحدي بالبراعة في الأسلوب والفوق
البياني وبلوغ الذروة البلاغية حتى لا يلحق به في درجته وعلو طبقة
أسلوب، ولا يساميه في مرتبته كلام ولا ينافسه في براعته وفصاحته
بيان.

هذا التحدي لون من ألوان الإعجاز التي اشتمل عليها القرآن
وهذا اللون يختص به العرب، لأنهم أهل العربية التي نزل بها القرآن،
ويدخل معهم تبعاً لهم مَنْ تعرّب من أذكى الأمم الأخرى، فعرف من
أساليب العرب - وطرائقها في كلامها وأداء أغراضها - ما عرفه مصانع
خطبائها والمقاويل من حكمائها وشعرائها حتى بلغ البشرية في التعبير
عن أغراض الكلام.

أما التحدي بما وراء ذلك من صنوف الهداية التي تضمنها القرآن
ونزل بها داعياً إليها فهو أمر يعم الناس جميعاً، فيجب أن يبين فيه
الإعجاز بياناً يثبت حجتيه على كل من بلغه مدعواً إليه.

(١) سورة العنكبوت: الآيات (٤٧-٥٢).

وجميع آيات التحدي في القرآن شاملة للتحدي بالبراعة البيانية والفوق البلاغي وللتحدي بسائر ضروب الهداية من المعاني والمقاصد التي قصد إليها القرآن في إصلاح البشرية .

النموذج الأول :

وقد تدرج القرآن في تحديه ليقطع ريب كل مرتاب ، ونحن نذكر نماذج من شواهد كل مرتبة ، فالمرتبة الأولى تحديه بنفسه جملة . وذلك في نحو قول الله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ . أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾ (١) .

(٦)

بيان المرتبة
الأولى (التحدي
بالقرآن جملة) .

فالله تعالى بعد أن ذكر أمر النبي ﷺ - ونزَّهه عما يرمونه به مما لا يناسب حاله التي يعرفونها منذ كان بينهم وليداً وشاباً ورجلاً وكهلاً ، ورسولاً داعياً إلى الله ودعاهم أن يقلبوا عين بصائرهم ويرددوا فكرهم في حاله حتى يصلوا بالبرهان إلى معرفة حقيقة أمره ، وحقيقة ما دعاهم إليه من الهدى ودين الحق ، ومعالي الأمور ومكارم الأخلاق مع ما هو عليه ومتصف به من محاسن الشِّيم وسمو الفضائل مما لا يمكن أن يقع مثله من إنسان غير كامل العقل ، وبعد أن عاد الله بهم إلى ذكر دلائل قدرته وتوحيده - بالنظر في ملكوت السموات والأرض ، والنظر فيما خلق الله من شيء من الأشياء في غير السموات والأرض ، بينهما أوفوقهما أو تحتهما مما يليق بجلال ملك الله وعظمته ، ثم حثهم على المبادرة بهذا النظر خوف مفاجأة أجلهم فيفوتهم ما لا يمكن تداركه - بين أنه ليس هناك حديث له من خصائص البراعة البيانية وشمول الهداية الإلهية التي يصلح على مثلها أمر البشر في معاشهم ومعادهم بعد القرآن الكريم الذي جاءكم به هذا النبي الأمين ، فإذا لم تؤمنوا

(١) سورة الأعراف : الآيتان (١٨٤-١٨٥) .

بهذا الحديث فلن يكون هناك حديث مثله تؤمنون به، فقول الله تعالى : ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ إنكار يتضمن التحدي بطلب الإتيان بحديث مثله في خصائصه البيانية وهداياته الإلهية، ومن هنا كانت الضرورة قاضية بتبيان تلك الخصائص التي هي مناط التحدي بالقرآن الكريم في سورة وآياته.

النموذج الثاني :

وقول الله تعالى : ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ (١).

(٧)

كلام للإمام
الرازي في بيان
عموم التحدي في
الآية.

وفي هذه الآية يقول الإمام الرازي في تفسيره : (كون القرآن أحسن الحديث إما أن يكون أحسن الحديث بحسب لفظه أو بحسب معناه، وكونه أحسن الحديث بحسب لفظه لأجل ما فيه من الفصاحة والجزالة، وسمو النظم في الأسلوب. وكونه أحسن الحديث لأجل معناه فلأنه كتاب منزّه عن التناقض كما قال تعالى في وصفه : ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ ومثل هذا الكتاب إذا خلا من التناقض كان ذلك من المعجزات، ولأنه مشتمل على الغيوب الكثيرة في الماضي والمستقبل، ولأنه مشتمل على علوم كثيرة جداً، ثم أخذ الإمام الرازي يفصل تلك العلوم واشتمال القرآن عليها في إسهاب عجيب بأسلوبه الفلسفي الذي يستغلّق فهمه والإحاطة به على الكثير من الناس.

ومقصودنا من إيراد كلامه بيان أن أئمة المفسرين فهموا أن الآية من مواطن التحدي بالإعجاز في اللفظ والأسلوب والمعنى والهداية،

(١) سورة الزمر: الآية (٢٣).

وبيان منهج المفسرين في بيان إعجاز القرآن مما هو ملائم لعصورهم وبيئاتهم وعلومهم ومعارفهم، وبيان أن تفسير القرآن لا يزال في حاجة ماسة إلى أسلوب سهل رغيب يبين هدايته في الإعجاز البياني وغيره من ضروب الهداية والآداب والتشريعات والعلوم والمعارف.

النموذج الثالث:

ويجري مجرى هذه الآية قوله عز شأنه: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾^(١).

(٨)

وضوح التحدي
بالقرآن حجة بيّنة
للنبي ﷺ.

والتحدي في هذه الآية واضح فقد طلب من المخاطبين أن يأتوا بحديث مثل القرآن إن كانوا صادقين في زعمهم أن محمداً ﷺ تقول القرآن على الله، وتكلف الإتيان به من نفسه، ونسبه إلى الله، ومحمد بين أظهرهم بشر مثلهم، أمي من أنفسهم، لا يقرأ ولا يكتب، ولا جلس إلى معلم، ولا ثافن العلماء، ولا ثاقف الحكماء والفلاسفة، فلا يعجزكم إن كنتم صادقين في زعمكم أن تأتوا بحديث مثل القرآن الذي جاءكم به ودعا إليه ودعاكم إليه ولكنكم لا تؤمنون بما تزعمون، وإنما تباهتون أنفسكم وتخدعون عقولكم.

والتحدي في الآية عام يشمل التحدي بالبراعة البيانية والفوق في الأسلوب البلاغي ويشمل التحدي بما تضمنه القرآن من ضروب الهداية الإلهية في شتى مقاصد الحياة.

النموذج الرابع ومدخل موقع الآية في الإعجاز

ومثلها قوله جل جلاله: ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾^(٢).

هذه الآية تُسقى من معين آية الأعراف، فهي أختها في اللفظ والأسلوب ومثيلتها في المعنى الأولي، وإن اختلفنا في موقع كل منهما

(١) سورة الطور: الآية (٣٤).

(٢) سورة المرسلات: الآية (٥٠).

في سورتها ومناسبتها لسياقها وسباقها، وهذا الاختلاف في موقع الآية له مدخل في الإعجاز، ويحتاج إلى بيان خصائص كل آية اتفقت ألفاظها وصياغتها مع آية أخرى، ولكنها جاءت في موضعها من سورتها مجيئاً غير مجيء أختها في سياقها، لأن القرآن لا يمكن أن يقع فيه التكرار المحض الذي لا يفيد فيه الثاني غير ما أفاده الأول، وهذا ما يحتاج إلى دقة النظر في استخراج المعاني من الكلام وفحواه.

النموذج الخامس:

ومن التحدي بجملة القرآن قوله تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾^(١). هذه الآية من أقوى آيات التحدي العام بجملة القرآن وأصرحها في الإعجاز، وهي في حاجة إلى بيان وجه إدخال الجن في التحدي مع الإنس، أكان ذلك لأن الجن مدعوون لرسالة القرآن ومكلفون بها فدخلوا في التحدي لإقامة الحجة عليهم كما تقام على الإنس بعجزهم عن الإتيان بمثل القرآن؟ أم جاء ذكر الجن فيها على سبيل المبالغة في التحدي، فيكون من قبيل ما ورد في الآيات الأخرى من نحو قوله تعالى: ﴿وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ وقوله: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ويكون المراد من الجن عقلاء عالم الغيب، ومن الإنس عقلاء عالم الشهادة، وكذلك هي عامة في مناط التحدي، فتحتاج إلى بيان الجهة التي قصدت إليها في تحدي الإنس والجن، هل هي براعة البيان وفوق الأسلوب وعلو الطبقة البلاغية، واتساق النظم ودقة الأداء فحسب، أو هي ذلك كله مع ضروب الهداية، وثروة المعاني المبدعة وغزارة العلوم والمعارف؟ وما نصيب الجن من ذلك؟ وكيف يخاطبون، وبِمَ يكون التفاهم معهم؟.

(٩)

معنى جديد
للتحدي جملة.

(١) سورة الإسراء: الآية (٨٨).

كل ذلك وغيره مما يجب أن يشتمل عليه تفسير القرآن حتى يكون بيان هدايته في الإعجاز حجة له ولمن أرسل به ودعا للإيمان به .

* * *

(١٠)

وقوع التحدي
بعشر سور مثله ،
وكلام في معنى
المثلية .

والمرتبة الثانية من مراتب التحدي هي تحدية بعشر سور مثله ، وأطلق لهم العنان في اختراع المعاني إمعاناً في امتهانهم وإظهار عوار عجزهم ، فلم يطالبهم بأن تكون السور العشر التي يجيئون بها على حده في استواء المعاني ، بل عشر مفتريات لا يُرجع فيهن إلى أصل سديد ، وحينئذ يبقى الكلام في المقصود من المثلية ، هل هي مثلية علو الطبقة البلاغية فقط ، أو هي مع المعاني التي يحاولونها إن استطاعوا؟ هذا ما يحتاج إلى بيان ليقع التحدي في الآية موقعه من هداية الإعجاز .

النموذج السادس :

يقول الله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (١) .

(١١)

بيان التناسب بين
مراتب التحدي
وزمن النزول .

وهنا لطيفة من لطائف تاريخ آيات القرآن التي وردت في معنى واحد . ذلك أن التحدي ورد على مراتب ، فالمرتبة الأولى هي التحدي بجملة القرآن ، ويجب أن تكون آيات هذه المرتبة أسبق نزولاً من آيات سائر المراتب التي وقع بها التحدي . والمرتبة الثانية هي آيات التحدي بمرتبة التحديد في عدد السور المتحدى بها ، وهي هنا عشر سور . ويجيء بعد ذلك مرتبة ثالثة وهي مرتبة التحدي بأقل من عشر سور وقد نزل بها القرآن إلى التحدي بسورة واحدة ، وذلك ورد في سورة البقرة وسورة يونس ، ومعلوم أن سورة البقرة مدنية النزول ، وسورتي هود ويونس مكيتان ، فهما أسبق نزولاً من سورة البقرة ، وسورة هود جاء التحدي

(١) سورة هود: الآية (١٣) .

فيها بعشر سور فتكون أسبق نزولاً من سورة يونس التي جاء فيها التحدي بسورة من مثله.

وتأريخ آيات القرآن علم عظيم جداً في بيان هداية القرآن ولكنه قليل الوجود، وقليلة العناية به.

وقد أشار إلى هذه اللطيفة الإمام الرازي فقال: (واعلم أن التحدي بعشر سور لا بد أن يكون سابقاً على التحدي بسورة واحدة، وهو مثل أن يقول الرجل لغيره: اكتب عشرة أسطر مثل ما أكتب، فإذا ظهر عجزه عنه قال: قد اقتصرت منها على سطر واحد مثله.

ثم قال الإمام: إذ عرفت هذا فنقول: التحدي بالسورة الواحدة ورد في سورة البقرة وفي سورة يونس، والتحدي بعشر سور ورد في سورة هود، وتقدم سورة هود على البقرة ظاهر لأن سورة هود مكية وسورة البقرة مدنية، والمكي متقدم على المدني في النزول، وكذلك سورة يونس بالنسبة لسورة هود متأخرة النزول عنها لأن مرتبة التحدي التي جاء في هود تقتضي تقدمها عليها، اهـ. ملخصاً.

النموذج السابع:

وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ مَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ. أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(١).

هاتان الآيتان سبقتا آيات من هذه السورة تنتظم جميعاً في سلك التحدي والإعجاز وأول ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا آتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدِلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي إِنْ أَتْبَعُ إِلَّا مَا يُوْحِي إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ

(١٢)

كلام الإمام
الرازي في بيان
التناسب السابق.

(١٣)

التحدي بسورة
وبيان بعض وجوه
هداية الإعجاز
في السورة
الواحدة.

(١) سورة يونس: الآيتان (٣٧، ٣٨).

عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ . قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ؟ ﴿١﴾ .

ثم حكى عن المعاندين تعنتهم باقتراح نزول آية لعدم اقتناعهم بأن القرآن هو الآية العظمى فقال: ﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ﴾ ﴿٢﴾ .

وانتظام هذه الآيات في سلك التحدي يتطلب بيانها في تحقيق هداية الإعجاز في القرآن بيانا يجمع شملها ويبين حكمة ما جاء في البين منها حتى انتهت إلى نهايتها في التحدي بآيته التي أشارت إلى بعض وجوه الدلالة على صدق من أنزل عليه وأرسل به، وذلك في قوله: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ﴾ ، ووجه الدلالة في قوله: ﴿تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي: ما تقدمه من الكتب الإلهية، وفي قوله: ﴿وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ﴾ والنظر في هذا التفصيل، من أي الوجوه يكون؟

النموذج الثامن:

وقال تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْزَنُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ ﴿٣﴾ .

هاتان الآيتان أقوى ما جاء في التحدي، وأصرح ما ورد في آيات الإعجاز، لما فيهما من القطع بعجز المتحدين مع التقرير والتهديد بالوعيد المرعب البالغ لا يبقى معه شيء من ساكن العداوة إلا تحرك،

(١) سورة يونس: الآيتان (١٥، ١٦) .

(٢) سورة يونس: الآية (٢١) .

(٣) سورة البقرة: الآيتان (٢٤، ٢٥) .

ولا عامل من عوامل المعارضة - لو كانت ممكنة - إلا هاج وأرعد، ولا بقية من نخوة الانتصار للنفس والمعتقد إلا ثارت وغبّرت.

وفي الآيتين وراء ذلك من فنون التحدي وهداية الإعجاز أمور كثيرة، تحتاج إلى بيان يقيم حجة النبوة نيرة مشرقة، وقد أطال العلماء فيهما نفس القول، ولكنها جولات في أودية الفصاحة وبراعة البيان إلى إشارات خفيفة تطير هنا وهناك بين فصول القول في الإعجاز العلمي وغيره من فنون هداية الإعجاز في القرآن.

* * *

الإعجاز بالهداية

(١٤)

هداية الإعجاز
تحديد ودواء في
آن، وهي غاية
القرآن.

وهناك مرتبة من مراتب التحدي وهداية والإعجاز جاءت نصاً في مناط التحدي، وبياناً للجهة التي منها أعجز القرآن ويعجز جميع الذين تحداهم ويتحداهم من أبناء البشر قاطبة في كل زمان ومكان من كل جنس وأمة، وعلى أية درجة من العلم والمعرفة.

هذه الجهة هي التي سما بها القرآن وتعالى إلى ذروة الفضل والإحسان، وبها سبق فلا يلحق، وانفرد محلّقاً في آفاقها فلا يُدرّك، وهي الجهة التي تحقق رسالته وخلودها لأنها خالدة بخلوده، عامة بعموم رسالته ولا سيما في عالمنا المعاصر الذي فُتن بالعلوم التجريبية والمعارف المادية، وفتن بجولات العقل في ظواهر الطبيعة وبعض حقائق الكون في هذا الكوكب الأرضي الصغير المحدود.

وقد أعمته ظواهر الحياة المادية عن النظر في القيم الروحية وهداية السماء، فضلّ الطريق حتى كاد يهوي إلى منحدر لا يعرف له نهاية، وفي القرآن الحكيم دواؤه لو وجد المهرة من الأطباء، تلك الجهة هي الهداية، وهي أساس دعوة القرآن، وأصل أصوله، عنها تفرعت جميع آدابه وشرائعه، وبها قامت أركان علومه ومعارفه، وعلى دعائمها نهضت حكمه وأحكامه، فيها نزل، وإليها قصد، وهي الحق الذي أنزله الله به: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا. وَفَرَأَيْنَا فَتَفَرَّقَنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾^(١)، وهداية

(١) سورة الإسراء: الآيتان (١٠٥، ١٠٦).

القرآن دروس في التربية للأفراد، والجماعات والأمم والشعوب، ودروس التربية إنما تكون على حسب الاستعداد والتقبل فلا تكون جملة ولا بد فيها من التفصيل والتدرج.

والهداية بلفظها وحروفها وصياغتها وروح معناها توفيق ورحمة، ويقين وإيمان، وطمأنينة وسكينة، وعلم وعمل، وتحصيل أقصى ما يمكن من البر والخير، وتحقيق لحكمة الله وسنته في الإفادة من حقائق هذا الكون العظيم، ووشيجة تعبد بين الخالق والمخلوق، ووسيلة لبلوغ أقصى ما يمكن أن يصل إليه الإنسان في تحقيق خلافته عن الله تعالى في الأرض.

والتحدي بهداية القرآن - لو أتيح بيانها في تفسيره على أوسع مدى معقول، ولا تعدل بالقرآن عن غايته وهدفه - قائم ينادي هذه البشرية المغرورة بما وصلت إليه من ذروة العلم والمعرفة فيخرجها من الظلمات إلى النور، ويفتح أمامها أبواباً من البحث في حقائق الكون وأسراره، لم تهتد إلى فتحها وهي سائرة على غير هدى وبصيرة: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾^(١)، ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾^(٢)، ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ. يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾^(٣).

(١) سورة إبراهيم: الآية (١).

(٢) سورة الشورى من الآيتين (٥٢، ٥٣).

(٣) سورة المائدة: الآيتان (١٥، ١٦).

والتحدي بالهداية تقتصر منه على ذكر آيتين كنموذج يرمز إلى غيره واختيارنا لهاتين الآيتين لأنهما أصرح في إبراز التحدي بالهداية.

النموذج الأول:

يقول الله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ. قُلْ فَاتَّبِعُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١).

(١٥)

إلزام الكفار
الحجة وبيان
تعتهم.

والذي نريد أن نلفت إليه النظر هنا هو أن الآية الأولى من هاتين الآيتين وردت على المعهود من موقف المعاندين للرسالة الإلهية من التعتت بعدم النظر فيما بين أيديهم من الآيات العقلية المعجزة الدالة على صدق من أرسل إليهم واقترح آيات مادية سمعوا أنها أنزلت على الرسل قبل محمد ﷺ، فهنا لما جاءهم محمد بالحق من عند الله قالوا متعتين: هلاً أنزل عليه من الآيات مثل ما أنزل على موسى من قلب العصا حية وفلق البحر وتفجير الماء من الصخرة، فرد الله عليهم بأنهم لم يكونوا صادقي العزيمة في هذا الطلب ولم يطلبوه بإخلاص وجدّ، وإنما هم محض تعنت وعناد، لأنهم لم يؤمنوا بالذي أنزل على موسى وكفروا به، ولما رأوه متوافقاً مع القرآن في أصول الهداية أشاحوا بأعطافهم وأنغضوا رؤوسهم وقالوا: توراة موسى وكتاب محمد سحران تعاونا على الموافقة، ثم سجلوا على أنفسهم الكفر بهما فقالوا: إنا بكل منهما كافرون.

(١٦)

ذكر هداية التوراة
اقتضاء التجرد
وسياق الآيات.

وهنا تجيء الآية الثانية على سنة القرآن ومعهود أسلوبه البديع رداً لتعتهم وكسراً لشوكة عنادهم صارخة في وجوههم متحدية، والتحدي هنا بالهداية ولكنها هداية لا ينفرد بها القرآن الكريم بل يدخل فيها معه توراة موسى عليه السلام، وهذا من أدل الدلائل على أن القرآن

(١) سورة القصص: الآيتان (٤٨، ٤٩).

الكريم كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد.

ذلك لأن اليهود أعدى أعداء رسول الله ﷺ وأصحابه وأمته، وذكر التوراة بالهداية يرفع رؤوسهم، فلو كان محمد ﷺ يتكلم بالقرآن من عند نفسه ويحكم الهوى والتشهي - حاشاه ﷺ - لكان الموقف أدعى إلى عدم ذكر التوراة بهذه المدحة المنفية مقرونة في الذكر مع القرآن - لكن الأمر أمر رسالة إلهية ونبوة خاتمة، وكتاب حكيم نزل بالحق والعدل والإيمان بسائر الرسل وتعظيمهم وعدم التفرقة بين أحد منهم، وسياق الآيتين اقتضى ذكر موسى عليه السلام وتوراته المنزلة عليه من عند الله بالهدى والنور لأن السورة في قصته مع فرعون وهامان وقارون وإيتائه التوراة وإخبار النبي ﷺ بذلك والامتنان عليه بأنه لم يكن من شاهدي هذه القصة، ولكن إخباره بها رحمة من الله لتكون دليل صدقه إذا أنذر قومه وأخبرهم بها، فكان من المحتم ذكر التوراة في قرن الهداية مع القرآن فلذلك جاء التحدي بهداية الكتابين السماويين ودخلت التوراة مع القرآن.

(١٧)

امتياز هداية
القرآن عن هداية
سائر الكتب
المنزلة.

وهداية التوراة خاصة بأمته وزمنه، فيجب ألا تتساوى مع هداية القرآن زمناً ومكاناً وأمة، ويجب أن يكون لهداية القرآن ميزة ترفعها إلى مرتبة تفرد بها ولا تشاركها في ذروته هداية من الهدايات لتتناسب مع خلود كتابها وصلاحيته لتحقيق مطالب الحياة في سائر أطوارها الفكرية والاجتماعية فإذا أدخلت التوراة مع القرآن في التحدي بالهداية في سياق قصة موسى عليه السلام، فليس ذلك إلا تحقيقاً لهداية سائر الكتب الإلهية التي يؤمن بها المؤمنون بالقرآن متى وصلت إليهم صحيحة لم يثبت عندهم نسخها في القرآن أو في سنة النبي ﷺ.

والقرآن الكريم نفسه ينص على امتيازها في نوع الهداية بعد أن جرى على سنة النصفة والمعدلة بتقرير هداية غيره من الكتب الإلهية.

النموذج الأول:

يقول الله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ﴾^(١)، فوصف القرآن بالهيمنة على الكتب التي كانت قبله مع تصديقه لها هو درجة امتيازها على سائرها ضرورة بقاء بقاء رسالته، وانتهاء التكليف بتلك الكتب بانتهاء رسالاتها، وبقاء القرآن ببقاء رسالته يقتضي أن تكون هدايته أكمل في تحقيق مصالح العباد.

النموذج الثاني:

ويقول الله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾^(٢).

وأقوم: أفعال تفضيل يقتضي اشتراك غير القرآن معه في أصل الهداية، ويقتضي أن طريقة القرآن في الهداية أهد وأرجح، وهذا يدل بالفحوى على أن التحدي بطريقة القرآن في الهداية، لإخباره أنها أفضل الطرق وأعدلها، فمن لم يؤمن بهذا الإخبار فليعارضه وليأت بطريقة مثلها في بيان الهداية وأسلوب أداء المعنى.

ومن تمرس بالنظر في طريقة هداية القرآن وأسلوبه في عرض الحقائق وتمرس بالنظر في طريقة هداية الكتب الإلهية الأخرى يدرك بالبرهان أرجحية طريقة القرآن على غيرها من طرائق الهداية.

وحسبنا أن ننظر في طريقة الهداية إلى العقيدة، وهي أصل الأصول التي يشترك في عرضها على وجه البلاغ والغاية القصوى جميع الكتب الإلهية الهادية إلى توحيد الله وباهر قدرته وعظيم حكمته، فلا نجد أبداً مثل القرآن في عرض العقيدة بأسلوب سهل

(١) سورة المائدة: الآية (٤٧).

(٢) سورة الإسراء: الآية (٩).

واضح ، يمس الوجدان ويثير العواطف ويحرك القلوب ، ويوقظ العقل ويوجهه إلى التفكير في جلال ملك الله وعظيم ملكوته ومحكم تدبيره وبديع صنعه ، بمنطق الفطرة بعيداً عن تعقيدات التفلسف واصطلاحات العلوم .

وهكذا يجري على هذا السنن في عرضه لقضية النبوة وحاجة البشر إليها ، وقضية البعث وضرورة وقوعها ، ووصفه اليوم الآخر وما يقع فيه من جزاء ، وعرضه لأصول العبادات وقواعد المعاملات وسياسة البشر ، وتحقيق العدالة بينهم بميزانها الذي لا يستثنى ، وترغيبه في مكارم الأخلاق وسائر الأغراض التي تقصد إليها الرسالات الإلهية .

* * *

إعجاز القرآن بفنون الهداية أبقي وأشمل

(١)

الغرض مما سبق
بيانه من أصول.

تلك عشرة أصول من أصول الهداية القرآنية قبسناها من النظر في آياته، وفيه كثير غيرها مكنوز في سورة، ولم نقصد إلى الاستقصاء والاستيعاب، لأن ذلك لا يقع في مقدور فرد من الأفراد، وإنما أردنا التنبيه إلى ذكر نماذج من أصول الهداية في القرآن العظيم لنعرف حظها من الرعاية والعناية في مناهج التفسير والمفسرين الذين وصلت كتبهم، معظمها إلى دارس القرآن القرآن العظيم وطالب هدايته، ولتكون موضعاً للاهتمام من القوامين على دراسة القرآن وبيان هدايته في هذا العصر الفوار بنظريات العلوم التجريبية، والمزدهم بالمذاهب الاجتماعية والآراء الفلسفية، التي صرفت الناس - في الشرق على جهل وتقليد، وفي الغرب بالحداد وجحود - عن النظر في الهداية الإلهية، ومعرفة حقائقها والتمسك بها والدعوة إليها.

(٢)

حقيقة الهداية
القرآنية وثوابها،
ومبلغ علوم
الدنيا.

ونحن نرى أن هذا العصر وما ظهر فيه ذرور المعارف والعلوم هو إرهاب لما سيأتي بعده من انقلابات فكرية ونظريات علمية قد تحيل بعض ما وسم بالحقائق إلى أباطيل وخرافات وأساطير، وقد تأتي بأشياء من حقائق العلم الكوني تغير أوضاع العالم وتبدل أفكار العلماء، وتحير عقول العقلاء.

وهداية القرآن عامة باقية، تتجدد في أسلوبها بتجدد حياة المجتمع الإنساني، ضرورة أن هذا القرآن العظيم هو كتاب الله الذي احاط بكل شيء علماً، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه.

أودع الله فيه من الهداية والمعارف والحقائق الكونية ما يكفل صلاح البشرية، ويحقق لها سعادتها ما دامت قائمة بخلافة الله في الأرض، تقيم موازين الحق والعدل، وتستكشف أسرار الطبيعة بوسائلها العلمية المتجددة.

وكل جيل من البشر يقبس من هذه الإلهية ما يناسبه في عصره ومجتمعه وبيئته الخاصة والعامة، ودرجته من العلوم والمعارف، وانطلاق تفكيره في دائرة أصول القرآن الثابتة التي لا تقبل التفسير والتبديل، ولا تخضع إلى تعسف التأويل الذي قد ينقلب إلى تحوير وتحريف.

فلا يمكن أن يقبل القرآن من جيل من الأجيال في أي عصر من العصور المقبلة أن يفسر هدايته بما يخالف أصوله الثابتة في العقيدة والتعبد أو فيما تولاه الله بنفسه ونص عليه نصاً صريحاً لا يقبل التأويل والتحوير، كتقسيم الموارث وتحديد أنصبتها، وتحريم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، وما وصى الله به عباده من إقامة العدل والوفاء بالعهد وسائر أصول الفضائل.

(٣)

عموم الدعوة
مقتض لكون
الهداية غاية
الإرسال العظمى.

ولما كانت الهداية في عمومها هي الغاية القصوى من الرسائل الإلهية - وهي في القرآن عامة شاملة لجميع العقلاء المكلفين من الأفراد والجماعات والأمم والأجناس في كافة الأزمان والأماكن لعموم رسالة القرآن وبقاء دعوته ببقاء النوع الإنساني على هذه الأرض - كان بيانها بياناً يلائم كل بيئة في كل بلد وأمة هو الوسيلة الناجحة لتبليغ رسالة الإسلام تبليغاً عاماً بأسلوب يجذب القلوب إلى تقبلها واعتناقها، ويدعو العقول إلى النظر في حقائقها، ويقرب إلى نفس العامة والخاصة فهم أصول الإسلام نقية خالصة، بعيدة عما ألصق بها من الشوائب والخرافات والأساطير.

(٤)

بيان الهداية
الصائب طريق
الإصلاح القويم.

وهذا البيان للهداية القرآنية هو الوسيلة الصحيحة لإصلاح حال العالم الإسلامي وجمع شمله وتصحيح وضعه في الحياة بين الأمم الناهضة في العلوم والمعارف والتقدم في الإفادة من الكشف عن الحقائق الكونية، وأخذ حظه من التمتع بطيبات ما أنزل الله من رزق ونعم لتكون داعية إلى الشكر والمزيد.

وهذا البيان للهداية القرآنية هو الدواء الناجح للأمراض الإنسانية المعذبة، تلك الأمراض الاجتماعية والسياسية والخلقية والإلحادية التي ألفت بها بين أحضان الرعب والقلق، والاضطراب والشك وكرهية التدين، كما ألفت بها بين أحضان الحرب التي تأكل شبابها والقادرين على العمل فيها لغير هدف سوى سلطان الأثرة المادية وسيطرة الأنانية والغرور على عقلية قادة الشعوب وزعمائها، نعم، إن هذا البيان للهداية القرآنية هو الدواء الناجح لشفائها من هذه السراطانات وهو الذي يخرجها من ظلمات هذا الجو الخائق الذي تعيشه هذه الإنسانية باكية دامية إلى آفاق فسيحة من الرضا والاستقرار والاطمئنان في ظل معرفة الله الرحمن الرحيم، وفي ظل معرفة سنن الله في خلقه ليقام على دعائمها موازين العدل والإخاء والمحبة والتعاون على البر والتقوى.

(٥)

عموم دعوة القرآن
وخلود رسالته هما
سر هدايته
المعجزة.

وكما يقتضي عموم دعوة القرآن، وخلود رسالته أن بيان هدايته هو الغاية القصوى لتحقيق رسالته وهو الطريق الصالح لتبليغ رسالة الإسلام على ما استطاع من بلاغ، يقتضي عموم الدعوة وخلود الرسالة أن التحدي بالهداية — كما جاء بها القرآن — يجب أن يكون هو الطريق الأعم لبيان إعجاز القرآن كما تحدى بها خالصة منفردة من دون التحدي بروعة النظم وبراعة الأسلوب صراحة في بعض ما سقناه من آياته، ومشاركة للتحدي بعلو طبقة النظم القرآني، وفوق أسلوبه في جميع آيات التحدي والإعجاز.

فالتحدي بالهداية الشاملة لمعاني وأفكار القرآن، وعلومه ومعارفه وطرائقه في توجية العقل إلى النظر في حقائق الكون، وذكره لبعض خصائص الآيات الكونية، ورسمه لسياسة الاقتصاد ونظام الحياة، ووضعه لقواعد علاقات الأفراد والجماعات والأمم في السلم والحرب، واعتماده في تلك العلاقات على القيم الخلقية، يجب أن يكون قائماً في كل بيان لمعاني القرآن وتفسيره ما كان القرآن داعياً إلى رسالة عامة خالدة تحتاج إلى برهان يناسب عقلية كل جيل في كل عصر ومجتمع وبيئة.

(٦)

الإعجاز البياني
وهداية خاصة
البلغاء.

أما التحدي بعلو طبقة الكلام في البلاغة، وبلوغه الذروة من براعة البيان، وفوقه في الأسلوب مع أصالته في التحدي، وبقائه طريقاً لإقامة الحجة بإعجاز القرآن على من عسى أن يكون بلغ في مراتب الذوق العربي وملكة التعبير بالفصحى مرتبة عليا، يدرك بها لطائف الأسلوب، ويقف على مواطن الإحسان والإجادة في تأليف الجملة، فإنه يشبه أن يكون خاصاً بجيل العرب الذين عاصروا نزول القرآن وشوفوها به، لأنهم كانوا أقدر على نظم الكلام في صورته البشرية العليا، كما كانوا أقدر على إدراك مواطن الإعجاز في أسلوب الكلام المعجز.

النموذج الأول:

روي أن أعرابياً سمع قول الله تعالى: ﴿فَلَمَّا آسَفُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا﴾^(١)، فسجد، فقيل له في ذلك؟ فقال: إنما سجدت لبلاغته وأشهد أن مخلوقاً لا يقدر على مثل هذا.

النموذج الثاني:

وسمع بعض بلغائهم قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ

(١) سورة يوسف: الآية (٨٠).

تَذَكَّرُونَ^(١)، فقال: والله إن له لحلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإن أعلاه لمثمر، وإن أسفله لمغدق، وإنه ليعلو ولا يُعلى عليه، وما يقول هذا بشر.

وعالمنا اليوم شرقه وغربه ليس فيه قوام أصيل بالذوق العربي وإدراك أسرار التعبير الذي ينبع منه الإعجاز البياني في القرآن، ولو وجد هذا العبقرى في عصرنا فإنه لا يخرج عن كونه حاكياً ومقلداً لأصلاء العرب وفحول الخطباء والمترسلين في الجاهلية وصدر الإسلام، والتقليد مهما بلغ به صاحبه فإنه عقيم ليس فيه افتنان ابتكار ولا تنوع ابتداء، فهو محدود المدى والغاية، ومثل هذا لا يرتفع إلى درجة التحدي بإعجاز القرآن المبين ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ^(٢)﴾.

(٧)

بيان حاجة علمي
التفسير والأدب
لإظهار حقيقة
الإعجاز البياني
في القرآن.

بيد أن هذا الإعجاز البياني - مع عناية حذاق العلماء، ومهرة المترسلين ومداره البلاغة العربية به عناية فائقة كما تراها ماثلة فيما ألف من كتب ورسائل خاصة ببيان الإعجاز - في كتب التفسير لم يخرج عن لفات عابرة ونظرات طائرة لا تشبع المتعطشين إلى بلاغة القرآن ليعرفوا منها سر إعجازه البياني.

ومن هنا كان من اللازم أن يظهر هذا الجانب الإعجازي في تفسير القرآن ظهوراً بيّناً بأسلوب تفهمه الأجيال الذين باعدت الحياة بينهم وبين تذوق جمال الجملة العربية بالسليقة والطبع، كما باعدت بينهم وبين معرفة طرائق تأليف الكلام العربي على مقتضى استدعاء المعاني لكل لفظ في مكانه من جملته، إلا عن طريق التقليد للكلام الموروث، أو المحاكاة لصدى القواعد المدونة في فنون اللغة العربية.

(١) سورة النحل: الآية (٩٠).

(٢) أول سورة الرعد.

ومن السذاجة أن نتظر من فن البلاغة - المؤود والمدون أشلاء من قواعد ومصطلحات مستعجمة في الكتب الدراسية القديمة، أو المنزوع منها نزعاً في ورق أبيض مصقول - أن ينهض بعبء بيان الإعجاز بياناً يقنع الذين يريدون أن يعرفوا علمياً الإعجاز الفني في القرآن معرفة يقوم على أساسها الإيمان بأن هذا الكتاب الكريم أنزله الله تعالى من عنده آيات بينات وهدى للعالمين، ليس في طوق مخلوق أن يأتي بمثله ولو ظاهره عالم الغيب وعالم الشهادة: ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾^(١).

فعلى العلماء المتعمقين في دراسة النصوص الأدبية، وعلى حذاق الأدباء الجادين في فهم التراث الأدبي وعلى صيارفة النقد الأدبي من الذين يؤمنون برسالة القرآن الكريم وهدايته أن يفكروا جدياً في لون من الدراسة يمكن به معرفة إعجاز القرآن إعجازاً بيانياً من الوجهة الفنية المقنعة للعقول والأذواق.

* * *

(١) سورة الإسراء: الآية (٨٨).

طريق إدراك إعجاز القرآن

وقد صحبت القرآن تلاوة ونظراً فرأيت أن أقرب الطرق لإدراك الإعجاز البياني فيه هو إدمان النظر في سوره وآياته، والوقوف مع تعبيراته والتأمل في نظمها، وإقامة دراسة مستوعبة لآياته على ضوء هذا النظر لوضع مبادئ من القواعد المرنة والأصول الأدبية الفسيحة تكشف عن بعض وجوه الإعجاز البياني بطريق فني محرر.

والقرآن كتاب لا يزال للباحثين فيه مجالات علمية، وأدبية، ودينية، وخلقية، وسياسية، واجتماعية، تتسع مناحيها حتى يخيل للناظر أنها لا تلتقي لشدة ما يترآى بينها من تباعد واختلاف، ولكنها تتجمع في ظلها متماسكة كأنها فن واحد من المعارف الإنسانية.

فهذا الفقه الإسلامي على سعته وتعدد مدارسه واختلاف مذاهبه في صور الاجتهاد الإسلامي ليس فيه حكم متفق عليه أو مختلف فيه إلا وهو ينزع إلى القرآن بعرق يستند به إلى آياته.

وهذه الفرق الإسلامية التي لا يكاد يحصرها العدد، وما لها من نحل ومذاهب وآراء في العقائد ونظام وسياسة الدولة، كلها يلجأ إلى القرآن يستنطقه بحجته، ويستعينه للظفر على خصمه بآياته.

الإعجاز بروعة البيان

والقرآن راسخ في عزته أمام هذا النزاع العلمي يجري من حوله بين متباين الآراء والمذاهب رسوخ العلم الأشم تزوي في سفحه هوج الأعاصير وتتكرس على صخره أفكار المقاويل .

(٨)

تفرد القرآن في الإعجاز البياني وسر ذلك .

ولعل هذه القوة الكامنة في أسلوب هذا الكتاب هي السر في إعجازه البياني ، ذلك السر الفني الذي يملأ الإحساس به نواحي الشعور الإنساني دون أن يستطيع أبرع الناس بياناً وأبلغهم عبارة وأنصعهم مقالاً التعبير عنها بعبارة محدودة مضبوطة بقواعد العلم ، ومن هنا قال الشيخ السكاكي في كتابه مفتاح العلوم : (إن إعجاز القرآن يُدرك ولا يمكن التعبير عن وصفه) .

اقرأ ما شئت من آي القرآن فلن تجده إلا مشيداً لصرح الخير والإصلاح ، أو هادماً لدعائم الشر والفساد ، وهو في كليهما عبقرى البلاغة والبيان .

(٩)

دعوة إلى التفكير ونبذ التقليد الأعمى .

انظر إليه وهو يدعو إلى تحرر العقل من ربة الاستعباد الفكري ، ويهدم التقليد ويدعو إلى الاجتهاد والنظر في ملكوت الله وآياته في الآفاق فيقول ناعياً على قوم أهدروا نعمة الله عليهم بالعقل - وهو مناط كل فضيلة في الإنسان - :

النموذج الأول :

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ

آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١﴾.

النموذج الثاني:

ويقول عز شأنه: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ (٢).

(١٠)

نظرة تدبر في
معنى النموذجين.

فهل ترى أسلوباً أبلغ في إيلاء النفس الإنسانية وإيقاظ العقل من سباته من هذا الأسلوب اللاذع المرير في النعي على أولئك الأغبياء الذين استهانوا بقولهم، وركنوا إلى التقليد البليد. ثم انظر إلى ما ختمت به الآيتان من التقرير الساهر الذي ينادي عليهم بالبلادة والجهالة والضلال المبين، فالتقليد شر كله، ولكنه كان يمكن أن يكون شراً محتملاً لو كان التقليد لقوم يعقلون شيئاً، أي شيء، لو عقلوا لاهتدوا إلى الحق، فخاتمة الآية الثانية تفسر خاتمة الآية الأولى، وتبين أن عدم العقل وسيلة من وسائل إضلال الشيطان يدعوهم بها إلى عذاب السعير لأنهم أهدروا إنسانيتهم واستهانوا بقولهم واتخذوا من دون الله آلهة من الحجارة يعبدون.

النموذج الثالث:

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾ (٣).

(١١)

أسلوب لاذع
متهكم فذ فريد
في النعي على
المشركين.

فالعقلاء كلهم يعلمون أن أحص خصائص الألوهية الحققة الخلق والإبداع، وهذا الذباب يرويه أحسن طائر وأحقره وأضعفه، فهل يستطيع معبودكم الذين اتخذتموهم آلهة من دون الله أن يخلقوا هذا الطائر الضعيف؟ لا، لن يستطيعوا أن يخلقوا هذا المخلوق

(١) سورة البقرة: الآية (١٧).

(٢) سورة لقمان: الآية (٢١).

(٣) سورة الحج: الآية (٧٣).

الضعيف ولو اجتمعوا له وظاهر بعضهم بعضاً، لا، بل إن هذا الذباب الضعيف أقوى من معبودكم الذين لا يستطيعون رد ما يسلبهم عنوة وقهراً، فهل رأيت أوجع في التهكم وآلم للنفس من هذا التقرع؟!

النموذج الرابع:

ثم استمع إلى ضرب آخر من هذا الأسلوب اللاذع المتهكم:

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ. أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنْظَرُونَ﴾^(١).

(١٢)

بيان مغبة إهدار
نعمة العقل
وتحكيم الهوى.

فهل هناك تسفيه لأحلام هؤلاء المخاطبين أشد إيلاماً لعقولهم، إن كانوا يعقلون، من هذا التحقير الذي سبق مساق التحدي: ﴿قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنْظَرُونَ﴾ بعد أن قدم بين يديه قضية من قضايا البدهاة التي لا يختلف فيها إنسان وإنسان، تلك القضية التي سبقت للتنبيه على أنهم لو استعملوا عقولهم أدنى استعمال لما وقعوا في هذا الخطأ العقلي المهين لإنسانيتهم، حيث تعبّدوا أنفسهم لما لا يستحق الحياة بله العبادة والتقديس، هم يعلمون أن أصنامهم ليست لها أرجل تمشي عليها، ولا أيد تبطش بها، ولا أعين تبصر بها، ولا آذان تسمع بها، ولكن في نفي هذا المعلوم بداهة بطريق الاستفهام الإنكاري استهزاء بهم وازدراء بعقولهم بأبسط تعبير وأوضح أسلوب.

(١٣)

اختلاف الأسلوب
والألفاظ في معنى
مستفق، وتفرد
القرآن في ذلك.

والدارس للقرآن الحكيم يرى أنه انفرد بطريقة بديعة في أداء المعاني لا تجارى، وأسلوب فذٍّ محكم لا يُبارى، فأنت تقرأ فيه قصص الأنبياء وسيرهم مع أممهم، والقصة الواحدة تتكرر مرات كثيرة بعبارات وأساليب لولا ما فيها من الأسماء والأشخاص والأماكن لظن السامع أنها

(١) سورة الأعراف: الآيتان (١٩٤، ١٩٥).

في كل موضع قصة مستقلة بذاتها، لاستقلال أسلوبها وألفاظها، وورودها بين البسط تارة، والإجمال تارة أخرى، مع المحافظة على سر القصة وحكمتها والمحافظة على جمال الأسلوب القصصي الذي يقرر حقائق الأحداث الواقعة في حياة الناس، بعيداً عن الخيال الفضفاض، مع مراعاة المناسبة التامة بين مقام الكلام ونهجه واضطراد ذلك إلى النهاية مما انفرد به القرآن، وإذا وجد من ريحه شيء في كلام فحول الخطباء والمترسلين من البلغاء فلا يمكن استمراره طويلاً، وإن الناقد ليدرك الفرق العريض بين الفقرات في القوة والضعف ظاهراً في كلامهم، ولكن القرآن العظيم إذا تحدث في مقام جرى في أسلوبه على سنن من القوة لا يختلف أوله عن آخره، ولا وسطه عن طرفيه، والاختلاف الذي قد يبدو للناظر هو اختلاف في مقامات الكلام.

ومن بدائع أسلوب القرآن أنه لا يطيل الحديث في مقام واحد دون أن يجعل في البين حكمة بالغة أو موعظة حسنة، لأن الإطالة على سنن واحد مدعاة — في الغالب — إلى الألفة والفتور، والألفة ماحية لأثر الكلام في النفس، والفتور خدر للعقل يعيقه عن متابعة المعاني واستيفاء الإحاطة بها.

خزي الظالمين والنموذج الأول:

تأمل هذه الآيات التي وردت في وصف ما يحق بالظالمين من الفزع المرعب وأليم العذاب يوم القيامة: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُؤُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ. وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخِّرْنَا إِلَى أَجَلٍ نُجِبْ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ أَوْ لَمْ نَكُونَ أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ. وَسَكَتْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ وَقَدْ مَكَّرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ.

فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ . يَوْمَ يُبَدِّلُ
الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ . وَتَرَى
الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ سَرَّابِلُهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ وَتَنْفُسُ
وُجُوهُهُمْ النَّارُ ﴿١﴾ .

فتأمل كيف جاء بدء الآيات جامعاً بين الوعد الضمني والوعد
الصريح ، ووصف حال الظالمين بأوصاف لو وضع مكانها غيرها من
ألفاظ التفضيع ما جاءت هذا المجيء ، ثم أخذت تذكر ندمهم على
ما فرط منهم ولات حين مندم ، كما تصف تمنيتهم تحسراً لو أخرجت
آجالهم فيجيبوا داعي الله ويتبعوا الرسل ، فأكذبهم الله لأنهم كانوا
يقسمون أنهم لا يزولون عن الحياة الدنيا مع أنهم عاينوا ما حل
بالظالمين من انتقام الله وبطشه ، بل سكنوا مساكنهم وعرفوا بما عاينوا
من آثارهم ما نزل بهم من عذاب الله ، ولكنهم لم يعتبروا بهم .
ثم عاد إلى ذكر أوصاف هول يوم الحساب بعد أن وصف مكرهم
وشدة كيدهم لرسل الله وأن هذه سبيل الظالمين مع المصلحين .

النموذج الثاني :

ثم انظر إلى تصوير هذا المقام نفسه في موضع آخر : ﴿يَا أَيُّهَا
النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ . يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ
مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ
سَكَارَى وَمَا هُمْ بِسَكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ (٢) .

المقام واحد في الجملة من غير شك ، ولكن الأسلوب والألفاظ
هنا غير الأسلوب والألفاظ هناك ، لا يستطيع أحد أن يزعم أنها متفقة
أو متحدة مكررة ، واختلاف الأسلوب والألفاظ يحدث في النفس أثراً
مختلفاً في نوعه والشعور به ومداه .

(١) سورة إبراهيم : الآيات (٤٢ - ٥٠) .

(٢) سورة الحج : الآيتان (١ - ٢) .

النموذج الثالث :

ومن هذا القليل قوله تعالى : ﴿وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ . مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ . يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ (١) .

(١٤)

إعجاز بياني في
التصوير القرآني .

هذا تصوير مفضع تنخلع لهوله قلوب السامعين ، فتصور خيبة الجبار العنيد التي تحقيق به فتذله حتى تجعله سخرية الساخرين : ﴿سُيُصِبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ﴾ (٢) ، ومع هذه الذلة وذلك الصغار للجبابرة المعاندين من ورائهم جهنم ، وحسبهم ألا توصف لتكون حاوية في صورتها لجميع ألوان العذاب ، ومع هذا العقاب في نار جهنم يسقون من ماء وأي ماء؟ إنه الصديد ، وتأمل قوله : ﴿يَتَجَرَّعُهُ﴾ بهذه الصيغة التي تدل على منتهى التكلف والعلاج والمشقة ، ومع ذلك لا يكاد يسيغه . وتصور حالته وفي هذا التصوير إنه ﴿يَأْتِيهِ الْمَوْتُ﴾ فيغير حاله ويكفهر وجهه وتتقلص عضلاته ويدخل بعضه في بعض يتقبض وينتشر ، وليته يجد مكاناً يفر إليه أوجهة من الجهات لا يأتيه الموت منها ، بل ﴿يَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ وقد يتوهم أن في الموت راحة له ، ولكنه لا يموت ، ثم ماذا؟ ﴿وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ وفي كلمة ﴿غَلِيظٌ﴾ التي وُصف بها العذاب جمع كل وصف من أوصاف الهول والبشاعة ، وما عليك لتعرف مكانها من براعة البيان إلا أن تديرها مع ما ترى من أساليب الخطباء والمرسلين ، وانظر هل تجدها إلا قلقة نابية ، تحاول أن تتمطى لتمزق نظام الكلام لكنها في مكانها من الآية لم تكن مجرد لفظة قصد بها أداء معناها السطحي الذي تمليه أوضاع اللغة بل هي صورة مستقلة كاملة رضع في إطارها كل ما تتطلبه صورة العذاب الذي ينتظر الجبار العنيد من ألوان منكرة سوداء في خطوط متعرجة بشعة .

(١) سورة إبراهيم : الآيات (١٥ - ١٧) . (٢) سورة الأنعام : الآية (١٢٤) .

وتأمل المناسبة بين الجبار العنيد ووصف عذابه بالغَلظ، والجبار العنيد في الدنيا أكثر ما يكون حاله أن يكون عُتلاً جَوَاطُ غليظ الكبد عريض القفا، ثم تأمل بعد ذلك كيف تم التلاؤم بين العذاب والغلط حتى وقع الوصف موقعه في الموصوف فكان من بديع التصوير.

(١٥)

أعمال الكفار
لا حقيقة لها
ولا نفع منها.

وطرز آخر من أسلوب القرآن تراه في تصوير العمل الذي لا يقوم على أساس صحيح، فيذهب هباء لا يفيد منه صاحبه وهو أحوج ما يكون إلى الإفادة منه.

النموذج الأول:

وأكمل نماذج هذا النوع من العمل عمل من كفر بمن هو أصل جميع النعم الذي ربي عباده على موائد فضله وإحسانه: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾^(١). انظر إلى تسجيل عنوان الكفر عليهم، وجعلهم بهذا العنوان الكريه مضرب المثل، ثم انظر إلى ربط الكفر بهذا الاسم الكريم (الرب) وخصيصة التعطف والتحنان والتفضل بأنواع التربية والتعهد بالفواضل والنعم، فالكفر به أبشع من الكفر بغيره كما هو مركز في طبائع البشر، ألا ترى أن النفوس البشرية أشد كراهية وبغضاً لمن أساء إلى من أحسن إليها.

ثم ألفت الآية الكريمة بذواتهم وأشخاصهم في مهبّ رياح الإهمال وطوت كشحها عنهم وانصرفت بمهمها إلى أعمالهم التي قدموها في حياتهم من الإحسان والبذل والإصلاح دون أن يقيموا لها دعائم من الإيمان بالرب الكريم الذي أعطاهم ما مكنهم من هذه الأعمال فهي كرماد، والرماد أخف وألين من التراب والرمل، وهذا الرماد وقع في مهبّ ريح في يوم عاصف فهل يبقى ذلك الريح

(١) سورة إبراهيم: الآية (١٨).

في اليوم العاصف من هذا الرماد، الذي استقبله زروراً من كل جانب،
الراً من بقية تماسك، ولذلك جاءت النتيجة طبيعية تنساق إلى الأذهان
لاون كد أو تعب: ﴿لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ﴾، ثم جاءت
الفاصلة وكأنها تحمل بين أطوائها كل ما صورته الآية من خيبة وحسرة
وندم.

النموذج الثاني:

فهم كما قال الله تعالى: ﴿عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ تَصْلَى نَارًا حَامِيَةً. تُسْقَى
مِنْ عَيْنٍ آيَةٍ. لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ. لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي
مِنْ جُوعٍ﴾ (١).

النموذج الثالث:

ولون آخر يسوقه القرآن لهذا الموقف من التصوير: ﴿وَالَّذِينَ
كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ
شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ. أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي
بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا
فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكْذِبْ رَأَاهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا
لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ (٢).

والبحث يتجاوز مبتدأ الآية الأولى فهي كأختها السابقة في تسجيل
عنوان الكفر عليهم وطى ذكرهم إلى ذكر أعمالهم لأن التمثيل مسوق
لتصويرها، وإنما ذكروا بعنوانهم تمهيداً إلى ذكر أعمالهم، غير أنه هنا
حذف المتعلق فأطلق الكفر إطلاقاً ليكون أعم يسد عليهم منافذ الأمل.

(١٦)

روعة التصوير في
الآية الأولى.

وهنا جاء التمثيل في الآية الأولى لأعمال الكافرين، التي
لا أساس لها من الإيمان، بالسراب، والسراب وهم من نسج الخيال
منتشر في صحصح من الأرض متسع، لا نبات فيه ولا حياة

(١) سورة الغاشية: الآيات (٣ - ٧).

(٢) سورة النور: الآيتان (٣٩، ٤٠).

يتخيله الظمآن الذي عضه حر المفاوز فضاغف ظمأه فيخاله ماء، فيمشي إليه على أقدام الأمل حتى إذا أنهكه العطش والتعب وقف حيث ظن مكان ماء فلم يجد ما تخيله شيئاً، أي شيء، لا ماء ولا شبه ماء من حقائق الأشياء، ولكنه وجد الله له بالمرصاد، ينصب له ميزان العدل فيحاسبه كما يشاء بعدله وحكمته في أسرع من رد الطرف.

(١٧)

تصوير آخر
لأعمال الكفار في
الآية الثانية.

ثم جاء التمثيل في الآية الثانية لأعمال الكافرين بظلمات متراكمة، وهي في بحر لا قرار له يعلوه موج يغطيه فيسير عنه كل شيء، ومن فوق هذا الموج المتكثف موج أشد كثافة منه، ومن فوق هذا الموج الثاني سحب، يا للهول، ويا للضياع والهلاك، وظلمات بعضها فوق بعض، تمت كل أمل في النجاة، وتذهب بكل خيال في طمع، وأنى يكون ذلك ولو أن ناظراً أخرج يده وهي أقرب الأشياء إليه وعرضها على ناظره ليراها لم يقارب رؤيتها بله أن يراها، وهؤلاء القوم سدوا ما بينهم وبين الله من منافذ الإيمان فلا سبيل إليهم لأن يروا النور بالخروج من هذه الظلمات المتفاحشة كثافة ورعباً ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾.

النموذج الأول في بيان حال المنافقين:

وانظر إلى تصوير القرآن الحال المنافقين الذين استبطنوا أخبث الكفر وأظهروا الإيمان خديعة وجبناً ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَاراً فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ. صُمُّ بَكُمْ عُمْي فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ. أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ. يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا، وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١).

(١) سورة البقرة: الآيات (١٧ - ٢٠).

(١٨)

من معاني
النموذج الأول.

يحسب المنافقون أنهم بتظاهرههم بالإيمان يخدعون الناس وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون، فمثل الله حالهم بحال رهط وقعوا في ظلمة واقبة، فاتخذوا أهبتهم وجمعوا كل ما يملكون من وسيلة لإيقاد نار يستضيئون بها ليكونوا بمنجاة من الأخطار الحائلة بهم في غمرة هذه الظلمات، وأوقدوها فيما أعدوا لها وتأهبوا به لإشعالها، فلما أضاءت ما حولهم، وكشفت لهم عن موضع أقدامهم وهموا بما لم ينالوا، ذهب الله بنورهم وتركهم حيارى في تيههم يعمهون.

(١٩)

دقة التعبير
القرآني، وكلام
للإمام ابن تيمية
في منع الترادف
اللفظي في
القرآن.

فالتعبير بلفظ ﴿أَسْتَوْقَدُ﴾ دون (أوقد) أبلغ في تصوير المثل ليدل على حقيقة حال الممثل له، فليس معنى استوقد رديفاً لمعنى (أوقد) متحداً معه في المعنى، وإنما معنى استوقد أوسع وأدق في دلالة على المعنى المقصود الذي وضع في مكانه ليدل عليه لأن ﴿أَسْتَوْقَدُ﴾ يُشعر بالإعداد والأهمية وقوة الإيقاد مما ينشأ عنه عموم الإضاءة من سائر الجوانب، وعلماء اللغة يقولون: إن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى، وهذا لازم في القرآن مطرد فلن تكون فيه كلمة بلغت في البناء منتهى صيغتها مساوية في أداء المعنى لكلمة أخرى من مادتها لم تقع فيه وقصرت في بنائها عن صيغة أختها، على أن حذاق العلماء يرون أن الترادف مطلقاً معدوم في القرآن، قال ابن تيمية: وأما الترادف في ألفاظ القرآن فنادر أو معدوم، وقل أن يعبر عن لفظ واحد بلفظ واحد يؤدي جميع معناه بل يكون فيه تقريب لمعناه، وهذا من أسباب إعجاز القرآن، فإذا قال القائل ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾: إن المور هو الحركة كان تقريباً إذ المور حركة خفيفة سريعة، وكذلك إذا قال: الوحي الإعلام، أو قيل ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾: أنزلنا إليك، أو قيل ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ﴾: أي أعلمنا، وأمثال ذلك، فهذا كله تقريب لا تحقيق، فإن الوحي هو إعلام سريع خفي، والقضاء إليهم أخص من الإعلام، فإن فيه إنزالاً إليهم وإيحاء إليهم.

لطائف بيانية في
التعبير القرآني .

ثم انظر إلى قوله: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ دون أن يقول ذهب الله بنارهم، لأن المقصود لهم من استقياد النار هو النور، فإذا غافصهم ذهاب النور، وبقيت لهم النار بين أيدهم لا نور لها تأكل أنفسهم أبلسوا ووقعوا في تيه من الحيرة وأخذهم الدهش واستولى عليهم الرعب والفرع، وهم يرون أصل النور ولا نور، وفي قوله: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ دون أن يقول: (أذهب الله نورهم) لطيفة بيانية من لطائف التعبير القرآني لأن قوله: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ يفيد أن الله انتزع النور منهم وأخذ فلا ممطع لهم في رده عليهم لأنهم يعلمون أنهم لا سبيل لهم إلى الله، بل إن معنى التعبير القرآني أدق لأنه يفيد أن الله ذهب بالنور وحجبوا عنه بظلمات النفاق - والله المثل الأعلى - أما التعبير الثاني فإنه يفيد أن الله تعالى أزال النور عنهم بإطفائه، وذلك لا يقطع طمعهم فيما يتعللون به من أسباب يستعيدون بها النور، ولذلك جاء تعقيب تعبير الآية بما يفيد تئيسهم من رجوع النور ﴿وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾.

وهذا تصوير بارع لحال المنافقين يكشف عن خبيثة قلوبهم المريضة، وعمي بصائرهم وجمود أحاسيسهم، وخمود شعورهم، فهم صم لا يسمعون نداء الحق، وإذا سمعوه أشاحوا عنه معرضين، بكم لا ينطقون الحق، وإذا نطقوه أصابهم عي البله، وحُصروا فلم يستطيعوا أن يبينوا عن ذات أنفسهم، وهم عمي لا يبصرون طريق الحق، فهم في غيهم سادرون، لا يرجعون عن ضلالتهم، ولا يفيئون إلى ظل من الأمل في الخلاص.

تصوير آخر لحال
المنافقين في
النموذج الثاني .

ثم أدار القرآن الحديث في الآية الثانية إلى لون آخر من التمثيل لتصوير حال المنافقين فشبّه حالهم في تظاهروهم بالإيمان ليفيدوا منه عصمة دمائهم وأموالهم ونيلهم حرية المشاركة في أعمال المسلمين. وقسمهم معهم في غنائمهم إذا حضروا الجهاد معهم، وكانوا يحضرونه

طمعاً في الغنيمة متربصين بالمؤمنين الدوائر كما ذكر الله حالهم هذا في قوله: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعُكُم مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١).

(٢٢)

عودة إلى معاني
النموذج الأول
الفذة.

وحالهم في إضمارهم أخبث الكفر وما يدبرون في الخفاء من مكر سيء وكيد للمؤمنين إذا خلوا إلى شياطينهم من أخابث اليهود ورؤوس الكفر وزعماء الشرك، واستيلاء الخوف على قلوبهم لئلا تنكشف حالهم، ويفتضح أمرهم ويبدو للمؤمنين عوارهم وتظهر لهم حقيقة أمرهم فيؤخذوا بكفرهم ومكرهم - شبه حالهم هذا بالسحاب الأسحم الشديد المطر في الليل البهيم الأدهم بما فيه من ظلمات متراكمة، ورعد قاصف مرهب وبرق خاطف مرعب الذي أصاب قوماً لا يستطيعون اتقاء آثاره المخيفة إلا بأضعف الوسائل يجعلون أصابعهم أطرافها في آذانهم رهباً من الهلاك وحذراً من الموت توهماً منهم أن ذلك يمنعهم من سماع صوت الرعد الهادر، أو يحول بينهم وبين الصواعق المهلكة التي تنزل عليهم مع هدير وومض البرق، ولكن الله محيط بعلمه وقدرته بهم لا يعجزونه هرباً من عذابه ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَفَارِتٍ أَوْ مُدْخَلاً لَوْلُوا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ (٢)، اتقاء بطش الله وانتقامه.

ثم وصف حيرتهم وصفاً أشبه بوصفها في الآية السابقة مع اختلاف الإطار التي وضعت فيه الصورة في الآيتين، فهناك كما قلنا على ما قلنا، وهنا شدة ومض البرق تكاد تخطف أبصارهم وتذهب بألبابهم إذا لمع لهم منه بريق ضوء مشوا فيه، وإذا أظلم عليهم وقفوا حيارى مشدوهين، ولو شاء الله أن يضاعف عليهم ومض البرق ولمعانه ليذهب بسمعهم

(١) سورة النساء: الآية (١٤١).

(٢) سورة التوبة: الآية (٥٧).

وأبصارهم ويتطابق خبرهم مع مخبرهم كما وصفهم في الآية السابقة ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ لكان قديراً على أن يفعل ما يشاء، لأن قدرته لا تحدّها الحدود، ولا يعجزها يعجزها شيء في الوجود، وإنما يمهّلهم إملأء لهم وكيداً بهم حتى إذا أخذهم فإن أخذه أليم شديد ﴿وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ (١).

وفي هذه النماذج التي اخترناها للنظر والإبانة عن بعض خصائصها البيانية في مقام الوعيد والترهيب والتصوير النفسي للنفوس المعقدة المخبوءة وراء تعاريج النفاق - غناء لمن أراد أن يتابع البحث ويجول في ميدان الإعجاز البياني للقرآن العظيم.

(٢٣)

في ذكر آيات
الوعد غناء عن
الحديث عنها.

ونتجاوز هذا المقام إلى مقام الترغيب والوعد لنذكر بعض النماذج الغنية عن إطالة النظر في تحليلها، ويكفي لإدراك براعتها التي لا تعارض أن توضع في إطارها جملة لتؤلف صورة واضحة تعبر عن نفسها تعبيراً قد يكون أصدق من تعبير الحديث.

فاستمع إلى وصف السابقين الأولين من عباد الله المتقين المقربين، واستمع إلى وصف ما أعدّه الله لهم من كرامته وجزيل إنعامه، فستجد في الأسلوب سلاسة ورقة وفي الألفاظ لطفاً وحلاوة ورنّة في الفاصلة، واتساقاً في الفقرات، وتسبق معانيها إلى قلبك ألفاظها لأذنك.

النموذج الأول:

﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ * أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ * فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ * ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ * وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ * عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ * مُتَكَبِّينَ * عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ * يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ * بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ * لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزِفُونَ * وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا

(١) سورة ن: الآية (٤٥).

يَتَخَيَّرُونَ * وَلَحْمٍ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ * وَحُورٌ عَيْنٌ كَأَمْثَالِ اللَّوْلُؤِ
الْمَكْنُونِ * جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا إِلَّا
قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا * وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ * مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ * فِي سِدْرٍ
مَخْضُودٍ * وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ * وَظِلٍّ مَمْدُودٍ * وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ * وَفَاكِهَةٍ
كَثِيرَةٍ * لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ * وَفَرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ * إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً *
فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا * غُرُبًا أَتْرَابًا * لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ * ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ *
وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿١﴾.

النموذج الثاني :

﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ * لِّسَعِيهَا رَاضِيَةٌ * فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ * لَا تَسْمَعُ
فِيهَا لَآغِيَةً * فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ * فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ * وَأَكْوَابٌ مَّوْضُوعَةٌ *
وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ * وَزَرَابِيُّ مَبْثُوثَةٌ﴾ (٢).

(٢٤)

لا يُبارى القرآن
ولا يُجَارى.

أسلوب هامس ناعم مطمع، ولفظ رقيق لين حلو، وفواصل
موسيقية ذات رنين مبهج، فمن من الناس الذين نالوا حظاً من علم
وأدب، وتمرسوا بنصوص فصاحة العرب لا يطمعه هذا الأسلوب في
مباراته؟ هذه السماحة المعبرة في أسلوب الآيات، وهذه الرقة الباسمة
في ألفاظها، وهذه الحلاوة في رنين فواصلها، تغري بالجري على
سننها، لا بل إنها تطمع في معارضتها، ولكنه طمع في غير مطمع،
فوعزّة القرآن لو أن أنبياء الناس وحكماءهم اجتمعوا على قلب أبيهم
وأحكمهم وأفصحهم ما استطاعوا أن يأتوا بمثل آية من آيات القرآن بله
سورة من سورة.

(٢٥)

شاهد لأثر البيان
القرآني على
نفوس البلغاء.

ليس هذا كلاماً خطابياً تدفع إليه عصبية دينية أو تقليد، ولكنه
البحث والدراسة والنقد الفاحص، وتردد النظر المتأمل، روي أن أحد

(١) سورة الواقعة: الآيات من ١٠ إلى ٤٠.

(٢) سورة الغاشية: الآيات من ٨ إلى ١٦.

تلاميذ أبي العلاء المعري قال: دخلت على أبي العلاء في وقت خلوة
بغير علم وكنت أتردد إليه لأقرأ عليه فسمعتة ينشد:

كم بودرت عادة كعوب وعمرت أمها العجوز
أحرزها الوالدان خوفاً والقبر حرز لها حريز
يجوز أن تبطىء المنايا والخلد في الدهر لا يجوز

ثم تأوه مرات وتلا: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ﴾
ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ. وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ
مَّعْدُودٍ. يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ^(١)، ثم
صاح وبكى بكاء شديداً وطرح وجهه على الأرض زماناً ثم رفع رأسه
ومسح وجهه وقال: سبحان مَنْ تكلم بهذا في القدم، سبحان مَنْ
هذا كلامه، ثم صبرت ساعة، ثم سلمت عليه فرد علي، وقال: متى
أتيت؟ فقلت: الساعة، ثم قلت: يا سيدي أرى في وجهك أثر غيظ؟
فقال: لا يا أبا الفتح، بل أنشدت شيئاً من كلام المخلوق وتلوت شيئاً
من كلام المخلوق فلحقني ما ترى.

وكيفما يكن حال هذه القصة فإنها تصور سلطان البيان القرآني
على النفوس المؤمنة والجاحدة على سواء.

(٢٦)

ثم نزع آخر من الأسلوب يختص بالمحاوره، أتى فيه القرآن
العظيم بما يملأ القلوب مهابة وجلالاً، ونبه فيه على دقائق نفسية من
أصدق ما ينطبق على حقائق الناس في واقع وجودهم في الحياة.

سبر أغوار النفس
الإنسانية وتكشّف
ضعفها وتقليدها.

نص النموذج الأول:

استمع إلى قوله تعالى: ﴿وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعاً فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ
اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ
قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ

(١) سورة هود: الآيات (١٠٣ - ١٠٥).

مَجِصٍ، وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١﴾.

فانظر إلى تصوير حال الأتباع الضعفاء مع المتبوعين الأقوياء، بعد أن ارتفعت عنهم أوهام القوة في يوم تجردوا فيه من كل سبب من أسباب الدنيا التي كانوا يتيهون بها على عباد الله استكباراً في الأرض وعتوا على الضعفاء المحرومين، ثم انظر إلى خبث الشيطان وسخريته من جنوده ممن قلده في استكباره وصلفه في صراحة مريرة وتبكيث خبيث، بعد أن تكشف له ولهم عواقبهم من مقت غضبه، وتأمل قوله تعالى: ﴿وَبَرَّزُوا لِلَّهِ جَمِيعاً﴾ لتدرك ما في التعبير عن ظهورهم مجتمعين ليوم الحساب بهذه الصيغة، صيغة الفعل ﴿بَرَّزُوا﴾ وكانوا في الدنيا لا يظهرون مجتمعين لأن القادة المستكبرين كانوا يأنفون أن يظهروا مع الأتباع الضعفاء، وفي هذا التعبير إشارة إلى ما كان عليه القادة المستكبرون من التخفي والتستر عن الأنظار في أحوالهم الخاصة التي كانوا يقضون فيها أوقاتهم من العبث والفجور وارتكاب الفواحش والإفساد في الأرض اعتماداً على ما كان لهم من أسباب الدنيا مما يسترهم من القصور المشيدة والصروح الشامخة عن أنظار الناظرين.

وفي ربط الفعل ﴿بَرَّزُوا﴾ بلفظ الجلالة بحرف اللام إشارة إلى ما كانوا عليه من استهتار برقابة الله عليهم وإطلاعه على خفايا أحوالهم متوهمين أنهم كما استتروا عن الناس استتروا عن رب الناس العليم الخبير، فلما ذهب عنهم ما كانوا به يستترون خرجوا من مخابئ أوهامهم إلى ساحة الحساب والعرض على الله عراة من كل سبب كان لهم في دنياهم لا تخفى عليه منهم خافية.

(١) سورة إبراهيم: الآيتان (٢١، ٢٢).

ثم تأمل عنوان كل طائفة في المحاورة، فالأتباع هم الضعفاء الأذلاء، والمتبوعون هم الأقوياء المستكبرون، وفي التعبير عنهم بالذين استكبروا ما يدل على أنهم استحدثوا هذا الاستكبار ولم يكن لديهم من أسبابه سبب وصيغة ﴿أَسْتَكْبَرُوا﴾ تدل على التعجرف الفاجر وتكلف الكبرياء والتشامخ الأجوف.

(٢٧)

تفرد الأسلوب
القرآني وبراعته
البيانية ظاهر في
كلماته المعجزة.

فكلمات القرآن المفردة صور من المعاني والحقائق، فكل كلمة رسالة أو كتاب في تحليلها وتفصيل ما طوي فيها، وقد تجري بعض كلمات القرآن في كلام بعض المترسلين ولكنها لا تقع موقعها الذي يخلع عليها هذا اللون من البراعة البيانية في أسلوب القرآن، وهذا ضرب من ضروب الإعجاز في القرآن لو تتبع لخرج منه علم كثير.

ثم تأمل خذلان قائد المستكبرين ومقدمهم في الضلال والتضليل لأتباعه المتكبرين وتبريه من جريمة إضلالهم، وهو الذي خيل إليهم الاستكبار فضيلة، بأنه ما كان له عليهم من سلطان يقسرهم به على الكفر والفجور بالاستكبار والخطيئة على خلق الله، وكشف لهم عن عجزه، وأنه وإياهم في ضلال مبين، ولم يكف بخذلانهم وعجزه عن مؤاساتهم بل ذهب يوبخهم على أنهم قد انقادوا له دون تعقل، فلم يتدبروا ما كان حولهم في الدنيا من عظات وعبر، فاللوم واقع على أنفسهم لا على شيطانهم وإبليسهم وهو يعترف أمامهم زيادة في التنكيل بهم بأنه أعجز عن أن يقدر على إغاثتهم كما أنهم عاجزون عن إغاثته وكل في العذاب مشتركون.

(٢٨)

نماذج أخرى
لصور المحاورة
بين المتكبرين
والمستضعفين.

وقد جاء هذا اللون من أسلوب المحاورة بين الأتباع والمتبوعين في صور متعددة من آيات القرآن، فمن ذلك قوله تعالى: ﴿إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ. وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرَأُ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيدُهُمْ

اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿١﴾.

ومنه قوله تعالى : ﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّى إِذَا آذَرُكُوا فِيهَا جَمِيعاً قَالَتْ أَخْرَاهُمْ لَأُولَاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتَاهُمْ عَذَاباً ضِعْفاً مِمَّنْ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ . وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لِأَخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ (٢).

ومنه قوله تعالى : ﴿وَإِذْ يَتَحَاجُّونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعاً فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيباً مِنَ النَّارِ . قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ﴾ (٣).

ونكتفي بهذه النماذج عن عرض بعض آيات الكتاب الكريم ، والنظر في أسلوبها وما يكمن فيه من براعة البيان والتنبية على مواطن الإعجاز البلاغي فيها لتكون أمثلة لدراسة مستفيضة مستوعبة لمن تواتيه الفرصة للبحث في مستقبل الأيام .

(٢٩)

التناسب الظاهر
بين المعاني
واختلاف الآيات
طولاً وقصراً .

وهناك ظاهرة انفراد بها أسلوب القرآن ، نرى أن نعرض لها عرضاً إجمالياً على نمط ما عرضنا له من النظر في نماذج الإعجاز البياني في هذا الكتاب الكريم .

تلك الظاهرة هي تفصيل آياته وتقسيمها تقسيماً يتفاوت طولاً وقصراً ، ويختلف في مقاطعه وفواصله باختلاف المعاني التي تؤدي بها .

فآيات الأحكام والتشريع يغلب عليها الطول والبعد عن السجع ورنين الفواصل ويكثر ذلك في السور المدنية ، فسورة البقرة أطول سور القرآن وأعظمها اشتمالاً على الأحكام التشريعية ، لا تكاد ترى

(١) سورة البقرة: الآيتان (١٦٦ ، ١٦٧) .

(٢) سورة الأعراف: الآيتان (٣٨ ، ٣٩) .

(٣) سورة غافر: الآيتان (٤٧ ، ٤٨) .

فيها سجعاً أو فقراً قريبة الفواصل، ولعل السبب في ذلك - كما يبدو لنا - أن المقصود الأهم فيما هو من هذا القبيل من سور القرآن الكريم إنما هو أداء الأحكام وصرف الهمّة إليها صرفاً كاملاً حتى لا يُشغل السامع بغيرها، وتطلباً للإقبال على فهمها والعمل بها، فلو جاء الكلام في هذه السور والآيات التشريعية مسجوعاً قصيراً فقرات كان في رنين السجع وحلاوته في السمع، وتقسيم الفواصل ما يشغل الذهن عن الاستجماع إلى المعاني والأحكام التي هي المقصود الأول الأهم هنا.

أما غير آيات الأحكام والتشريع فليس ثمة ما يمنع فيها من السجع والتقسيم ورنين الفواصل، وربما زادها ذلك جمالاً وحلاوة في السمع على ما نراه في كثير من سور القرآن، ولكل مقام مقال.

(٣٠)

هل السجع من
أساليب القرآن؟

ومن هنا اختلف العلماء ونقّدة الأدب في دخول السجع في أسلوب القرآن، هل تعد فقر القرآن وآياته التي تجري على استواء ما عرف عند العرب بالسجع سجعاً فيكون حينئذ السجع من أساليب القرآن أو لا يعد ذلك سجعاً، فلا يكون حينئذ السجع من أساليب القرآن؟

(٣١)

كلام غير مسلّم
للقاضي الباقلاني
في المسألة.

فذهب القاضي أبو بكر الباقلاني وجماعة من علماء الكلام إلى أن القرآن كله خارج عن أسلوب كلام العرب، فلا يقال له: مرسل ولا مسجوع، وشددوا النكير على من زعم أن في القرآن سجعاً، قال الباقلاني في كتاب الإعجاز: (لو كان القرآن سجعاً لكان غير خارج عن أساليب كلامهم، ولو كان داخلاً فيها لم يقع بذلك إعجاز... والذي يقدرونه سجعاً فهو وهم لأنه قد يكون الكلام على مثال السجع وإن لم يكن سجعاً، لأن ما يكون به الكلام سجعاً يختص ببعض الوجوه دون بعض، لأن السجع من الكلام يتبع المعنى فيه اللفظ الذي يؤدي السجع، وليس كذلك ما اتفق مما هو في تقدير السجع من القرآن لأن اللفظ يقع فيه تابعاً للمعنى، وفصل بين أن ينتظم الكلام في نفسه

بالباطل التي تؤدي المقصود فيه وبين أن يكون المعنى منتظماً دون اللفظ، ومتى ارتبط ارتبط المعنى بالسجع كانت إفادة السجع كإفادة غيره، ومتى ارتبط المعنى بنفسه دون السجع كان مستجلباً لتجنيس الكلام دون تصحيح المعنى).

وهذا الكلام الذي تأثر فيه الإمام الباقلاني بمنطق المتكلمين موضع للبحث، لا تسلم قضاياه وقد رده عليه كثير من العلماء ونقاد الأدب.

(٣٢)

رأي العلامة ابن خلدون في نفي السجع عن القرآن.

وقد ذهب إلى نفي السجع عن القرآن العلامة ابن خلدون فقال في مقدمته: (وأما القرآن وإن كان من المنشور إلا أنه خارج عن الرصفين، وليس يسمى مرسلاً مطلقاً ولا مسجعاً، بل تفصيل آيات ينتهي إلى مقاطع يشهد الذوق بانتهاء الكلام عندها، ثم يعاد الكلام في الآية الأخرى بعدها ويثنى من غير التزام حرف يكون سجعاً ولا فافية، وهو معنى قوله: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَاباً مُتَشَابِهاً مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾^(١)، وقال: ﴿قَدْ فَصَّلْنَا آيَاتِ﴾ ويسمى آخر الآيات منها فواصل، إذ ليست أسجاعاً ولا التزم فيها بما يلتزمه السجع.

(٣٣)

التحقيق في أصل المسألة، وبيان أن إثبات السجع في القرآن لا يخرج عن إعجازه، لسمو مكانته البلاغية والبيانية، بل هو أدعى إلى تحقيقه.

وقد تأثر بهذا الرأي بعض المحدثين من الأدباء والكتاب. والقضية التي يجب أن يدور حولها البحث هي: هل في القرآن سجع؟ أي جمل متوازنة لها فواصل من غير وزن كوزن الشعر؟ وليست القضية أن القرآن كله سجع أو غير سجع ولم يقل أحد مطلقاً بأن القرآن كله سجع، ولا يعقل أن يقوله عاقل، بله عالماً أدبياً، ووجود السجع في القرآن في بعض سوره وآياته لا يدخله في أساليب كلام البشر دخولاً يستوي به معها حتى يخرج عن الإعجاز، ومن الذي زعم أن أسلوب

(١) سورة الزمر: الآية (٢٤).

السجع كله متحد في درجته البيانية ومرتبته البلاغية؟ أفلا يجوز أن يوجد من كلام البشر كلام مسجوع، وهو متفاوت في درجات البيان والبلاغة؟ وهل يكون سجع حكماء العرب وعقلائهم من ذوي الفصاحة واللسن مماثلاً لسجع الكهان الذين يقصدون إلى التعمية في المعاني برصف الألفاظ؟ وإذا تفاوت السجع في كلام البشر فما الذي يمنع أن يكون السجع الذي جاء في القرآن بلغ في البراعة البيانية درجة يعجز عنها البلغاء، وقد كان جنسه في مقدورهم، وهذا موقف القرآن من سائر أنواع الكلام وأساليب البيان، فجنسه كلام مؤلف من ألفاظ عربية كأي كلام عربي، ولكنه سما إلى الذروة البلاغية بطبيعته الخاصة في الأداء وبعلو طبقته في براعة البيان، وهذا أبلغ في تحقيق الإعجاز.

أما الزعم بأن السجع دائماً يتبع فيه المعنى اللفظ، فهو زعم غير سديد لأنه إذا صح في سجع الكهان وسجع الصنعة والتكلف فلن يصح في سجع الطبيعة وسماحة الطبع.

قال ابن الأثير في «المثل السائر»: (فإذا صفى الكلام المسجوع من الغثاء والبرد فإن وراء ذلك مطلوباً آخر وهو أن يكون اللفظ فيه تابعاً للمعنى لا أن يكون المعنى فيه تابعاً للفظ....)، ثم قال: (لو كان السجع مذموماً لما ورد في القرآن الكريم، فإنه قد أتى منه بالكثير حتى إنه ليؤتى بالسور جميعاً مسجوعة كسورة الرحمن والقمر).

وقال أبو هلال العسكري في الصناعتين: (ولا تكاد تجد لبلغ كلاماً يخلو من الازدواج ولو استغنى عن الازدواج لكان القرآن، لأنه في نظمه خارج عن كلام الخلق، وقد كثر الازدواج فيه حتى حصل في أوساط الآيات فضلاً عما ازدوج في الفواصل منه).

والظاهر أن المسألة نشأت من اختلاف منهج المتكلمين مع منهج الأدباء والبلاغيين وهو اختلاف تعبير وليس اختلاف جوهر في حقيقة علمية أو قضية فنية، فالمتكلمون لا ينكرون أن في القرآن فقراً بالبحث.

(٣٤)

كلام نفيس للإمام ابن الأثير في حقيقة السجع، وإثبات مجيئه في القرآن.

(٣٥)

رأي الإمام أبي هلال العسكري وإثباته الازدواج في القرآن.

(٣٦)

بيان كون الخلاف لفظياً بين المتكلمين والأدباء، وخلاصة البحث.

وآيات متوازنة مقفأة غير موزونة بأوزان الشعر، يسمونها فواصل وآيات، ولا يسمونها سجعاً وازدواجاً، والبلاغيون والأدباء لا يتوقفون في تسمية تلك الفقر سجعاً، والجميع متفقون على أن هذه الفقر مما كان اللفظ فيها تابعاً للمعنى موجود في القرآن، فالخلاف - كما يقول علماؤنا - : لفظي .

وخلاصة الرأي أن القرآن العظيم كلام من جنس منشور كلام العرب في ألفاظه وعباراته، ولكنه مبين في علو طبقته وسمو درجته لجميع كلام الخلق في نظمه وأسلوبه فهو من المنشور الجامع لخصائص أبلغ فنونه وأعلى طبقات أنواعه، فيه سجع يقتضيه المقام، وفيه ترسل يبلغ غاية المرام، وهو في كليهما معجز خارج عن طوق البشر.



النفسير بالمأثور

(١)

بيان وجوه
الحكمة في نزول
القرآن مفروقاً.

نزل القرآن الكريم على رسول الله ﷺ بلسان عربي مبين، منجماً على حسب مقتضيات الأحوال ومجرى الحوادث، ووقوع الأحداث وظهور القضايا والوقائع في مدى ثلاث وعشرين سنة، وهي عمر الرسالة في حياة رسول الله ﷺ كما هو مروى عن ابن جريج، ويقول قتادة: كان بين أوله وآخره عشرون سنة، قال الله تعالى: ﴿وَقَرَأْنَا فَرَقَانَهُ لِنَبَيِّنَ لِكَافِرِيكُمْ أَسْوَءَ مَا لَكُم بِمُحَمَّدٍ رَسُولٍ لَكَ الْفُتُورُ﴾ (١)، وهذا رد على المشركين في تعنتهم وطلبهم أن يكون نزول القرآن جملة واحدة كنزول الكتب السابقة فبين الله الحكمة في نزوله منجماً مفروقاً مفصلاً، وذلك ليكون حفظه أسهل وعلم معانيه أيسر وأثبت.

وقال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾ (٢)، وفي هذه الآية تصريح بشبهة الكافرين مسندة إليهم وفيها دحض لهذه الشبهة وبيان للحكمة في التنزيل مفروقاً، وهي تثبيت فؤاد النبي ﷺ والتيسير عليه وعلى أمته في حفظه والإحاطة بمعانيه وأسراره والامتنان لأوامره ونواهيه، والعمل بأخلاقه وسياسته، وتحقيق إعجازه على أبين وجه وأكمله، فإن المعارضة للكلام المفروق نجوماً أيسر من المعارضة لكتاب

(١) سورة الإسراء: الآية (١٠٦).

(٢) الفرقان: الآية (٣٢).

جملة واحدة، والتحدي بإعجازه بدأ مع نزوله، فكأنه تحداهم بكل نجم منه قل أو كثر فعجزوا وتحيروا ولم يأتوا بشيء ﴿وَقَالُوا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾، وهم كاذبون مكابرون، لأنه كان يقرعهم ويمعن في تعجيزهم بأنهم لن يستطيعوا معارضة القرآن فلو كانت المعارضة ممكنة لطاروا إليها، ولو وقعت لطارت إلى الناس في الشرق والغرب.

(٢)

بيان النبي ﷺ
القرآن لصحابته
أهل لغة القرآن
رضي الله عنهم.

وكذلك تلقاه أصحاب رسول ﷺ من فيه مشافهة، فحفظه كله حفاظهم في صدورهم، وكتبه كله كتابهم بين يدي رسول الله ﷺ على سمعه وبصره، وبتعليمه وإرشاده، وتدارسه مع جمهورهم، تفقيهاً لهم في دستور دينهم وبياناً لنظام دنياهم، يسألونه عما خفي عليهم من فقهه ومعانيه فيجيبهم مبيناً في غير إسهاب لأنهم لم يكونوا في حاجة إلى إسهاب وهم أهل لسانه القيمون على لغته العارفون بمعانيه بسليقتهم ومشاهدتهم لنزوله وحذقهم لحقيقته ومجازه، يسمعون من النبي ﷺ تفسيره فيعلمون مطلقه ومقيده، وعامه وخاصه، وناسخه ومنسوخه، ومجمله ومفصله، ومبهمه ومفسره، ومحكمه ومتشابهه، وكانوا أقدر الناس على فهم أسلوبه، يدركون بفتنتهم إشارات ومرامي، لا يختلفون عليه، ولا يختلفون فيه. وإذا تنازعوا في علم من علمه ردوه إلى رسول الله ﷺ ليبين لهم وهو بين أظهرهم عملاً بإرشاد الله تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (١).

(٣)

كلام للإمام ابن
تيمية في بيان
اختلاف التفسير
عند السلف.

وقد ذكر الإمام ابن تيمية في مقدمة أصول التفسير أن اختلاف السلف في التفسير اختلاف تنوع، لا اختلاف تضاد، وذلك نوعان: أحدهما: أن يعبر واحد منهم عن المعنى المراد بعبارة غير صاحبه، تدل على معنى في المسمى غير المعنى الآخر مع اتحاد المسمى،

(١) سورة النساء: الآية (٥٩).

كتفسيرهم الصراط المستقيم، فسر بعض القرآن، أي اتباعه، وبعض بالإسلام، فالقولان متفقان لأن دين الإسلام هو اتباع القرآن، ولكن كل منهما نبه على وصف غير الوصف الآخر، كما أن لفظ الصراط يشعر بوصف ثالث، وكذلك قول من قال: هو السنة والجماعة، وقول من قال: هو طريق العبودية، وقول من قال: هو طاعة الله ورسوله، وأمثال ذلك، فهؤلاء كلهم أشاروا إلى ذات واحدة لكن وصفها كل منهم بصفة من صفاتها.

النوع الثاني: أن يذكر كل منهم من الاسم العام بعض أنواعه على سبيل التمثيل وتنبية المستمع على النوع، لا على الحد المطابق للمحدود في عمومته وخصوصه. مثاله ما نقل في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾^(١)، ومعلوم أن الظالم لنفسه يتناول المضيع للواجبات والمتتهك للحرمات، والمقتصد يتناول فاعل الوجبات وتارك المحرمات، والسابق يدخل فيه من سبق فتقرب بالחסنات مع الواجبات. فالمقتصدون هم أصحاب اليمين، والسابقون أولئك المقربون، ثم إن كلاً يذكر هذا في نوع من أنواع الطاعات كقول القائل: السابق الذي يصلي في أول الوقت، والمقتصد الذي يصلي في أثناؤه، والظالم لنفسه الذي يؤخر العصر إلى الاصفرار.

وأصحاب رسول الله ﷺ أحق بهذا التوجيه وأهله لأنهم صدر السلف عنهم أخذ من بعدهم وكان النزاع بينهم في تفسير القرآن قليلاً جداً، لأن ما تكلموا فيه منه قليل، وما نقل عن رسول الله في التفسير قليل موجز، يقصد به إلى تبين مواضع العبرة ومعقد الهداية في آيات

(١) سورة فاطر: الآية (٣٢).

(٤)

شواهد من تفسير
النبي ﷺ لآيات
من القرآن
المعظم.

الذكر الحكيم . روي عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، قالت : لم يكن النبي ﷺ يفسر شيئاً من القرآن إلا آيات تُعَدُّ علمهن إياه جبريل .

وشاهد ما ورد من تفسير النبي ﷺ ما رواه الطبراني من حديث سفيان بن عيينة أنه لما نزل قول الله تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ ^(١) ، قال النبي ﷺ : « ما هذا يا جبريل ؟ قال : إن الله يأمرك أن تعفو عن ظلمك ، وتعطي من حرمك ، وتصل من قطعك » .

ومن شواهد أيضاً ما رواه الإمام أحمد في المسند عن أبي سعيد الخدري ، عن النبي ﷺ ، قال : « كل حرف من القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة » .

ومنها ما أخرجه الخطيب عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ في قوله تعالى : ﴿ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ﴾ ، قال : « يتبعونه حق اتباعه » .

ومنها ما أخرجه ابن مردويه عن علي بن أبي طالب ، عن النبي ﷺ في قوله : ﴿ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ قال : « لا طاعة إلا في المعروف » ، ويعضده ما جاء موقوفاً عن ابن عباس ، قال : ليس لظالم عليك عهد أن تطيعه في معصية الله .

ومنها ما رواه البخاري ومسلم في قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ قال النبي ﷺ : « يدعى نوح يوم القيامة فيقال له : هل بلغت ؟ فيقول : نعم ، فيدعى قومه فيقال لهم : هل بلغكم ؟ فيقولون ما أتانا من نذير ، وما أتانا من أحد ، فيقال لنوح : من يشهد لك ؟ فيقول : محمد وأمته ، قال النبي ﷺ : فذلك قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ والوسط العدل فتدعون فتشهدون له بالبلاغ وأشهد عليكم » .

(١) سورة الأعراف : الآية (١٩٩) .

ومنها ما أخرجه أبو الشيخ والديلمي عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ في قوله: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ فيقول: اذكروني يا معشر العباد بطاعتي أذكركم بمغفرتي.

ومنها ما أخرجه الترمذي وصححه عن أبي أمية السفياني، قال: أتيت أبا ثعلبة الخشني، فقلت له: كيف تصنع في هذه الآية؟ قال: آية آية؟ قلت: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾، قال: أما والله لقد سألت عنها خبيراً، سألت عنها رسول الله ﷺ فقال: «بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليكم بخاصة نفسك ودع العوام».

ومنها ما أخرجه الفريابي، قال: سئل النبي ﷺ عن هذه الآية ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ قالوا: كيف يشرح صدره؟ قال: «نور يقذف به فينشرح له وينفسح»، قالوا: فهل لذلك من أمانة يعرف بها؟ قال: «الإنابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقاء الموت».

ومنها ما أخرجه الإمام أحمد في المسند عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: يا رسول الله ﷺ ﴿الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ﴾، هو الذي يسرق ويزني ويشرب الخمر وهو يخاف الله؟ قال: «يا ابنة الصديق، ولكنه الذي يصوم ويصلي ويتصدق ويخاف الله».

ومنها ما أخرجه ابن جرير والطبراني من طريق موسى بن علي بن رباح، عن أبيه، عن جده، أن النبي ﷺ قال له: «ما ولد لك؟» قال: ما عسى أن يولد لي؟ إما غلام أو جارية، قال: فمن يشبه؟ قال: من عسى أن يشبه؟ إما أباه أو أمه، فقال النبي ﷺ: «مه؟ لا تقولن هذا، إن النطفة إذا استقرت في الرحم أحضرها الله تعالى كل نسب

بينها وبين آدم، أما قرأت: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ قال: سلك.

(٥)

تفسير النبي ﷺ وخاصة أصحابه كان موجزاً مبيناً هادياً.

هذه نصوص التقطناها من فصل طويل أثبتته السيوطي في إتقانه، وقد توخينا فيها ما رجحت عندنا صحته بمؤيد أو سند وقد تتبع السيوطي في هذا الفصل سور القرآن سورة سورة، وهي تؤكد ما قلناه من أن التفسير المأثور عن النبي ﷺ كان موجزاً، يقصد إلى بيان موطن الهداية في الآية، وكذلك ما جاء عن خواص أصحابه وعلمائهم من مأثور التفسير، فإنه ذهب هذا المذهب، أما التفاسير المطولة المنسوبة إلى ابن عباس وتلاميذه فأكثرها مما أخذ عن مسلمة اليهود أو من تلمذ لهم من غيرهم تأثراً بما ورثوه من شروح التوراة وسائر كتبهم، وهذا يحتاج إلى نظر مخصص.

(٦)

طريقة النبي ﷺ في البيان وتربية الصحابة في القرآن.

وكان ﷺ يجيب أصحابه إذا سألوا، ويرشدهم إذا سكتوا، يعجبه منهم أن يسألوا فيما ينفعهم في دينهم ودنياهم وأن يعملوا بما علموا، ولا يعجبه أن يستكثروا من المسائل رحمة بهم وشفقة عليهم والوحي ينزل عليه، يخشى أن يشدد الله عليهم فيضعفوا عن العمل، وهو الرؤوف الرحيم بهم، الحريص عليهم وعلى سلامتهم، العزيز عليه عنتهم ومشقتهم، فلما أكثر عليه من لم يرسخ من حديثانهم وسألوا فيما يفيد وما لا يفيد حتى قال بعضهم: من أبي؟ أدبهم الله فأنزل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلَ الْقُرْآنُ تُبَدَّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ. قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾^(١).

(٧)

شاهد لما سبق.

وشاهد ذلك ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة، قال: خطبنا رسول الله ﷺ فقال: «أيها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا»، فقال

(١) سورة المائدة: الآيتان (١٠١، ١٠٢).

رجل: كل عام يا رسول الله؟ فسكت حتى قالها ثلاثاً فقال رسول الله ﷺ: «لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم» ثم قال: «ذروني ما تركتم فإنما أهلك من كان قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم، فإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه».

وقد انتقل رسول الله ﷺ إلى الرفيق الأعلى والقرآن الكريم محفوظ في الصدور مكتوب في الألواح والصحف، مرتب الآيات توقيفاً من رسول الله ﷺ.

(٨)

أبو بكر رضي الله عنه ينشرح لمشورة عمر رضي الله عنه في جمع القرآن، ويعهد بذلك لألزم كتاب الوحي (زيد بن ثابت الأنصاري) رضي الله عنه.

ولما كثر الاستشهاد في جملة القرآن في حروب الردة أشار عمر بن الخطاب على أبي بكر الصديق أن يجمع القرآن لئلا يذهب كثير منه بذهاب حفظته، فتوقف أبو بكر قليلاً ثم شرح الله صدره لما رآه عمر، فعهد إلى ألزم كتاب الوحي لرسول الله ﷺ وأكثرهم كتابة لوحي القرآن، الفحل لا يقدر أنفه، والعيلم لا تغمر قناته: زيد بن ثابت الأنصاري، أن يقوم بمهمة جمع القرآن تحت سمعه وسمع عمر وبصره وبصر عمر وبمشهد من الأجلة السابقين الأولين ويعلم جميع من حضر من أصحاب رسول الله ﷺ وفيهم علي وأبي وابن مسعود ممن اشتهر بجمع القرآن كله في صدره حفظاً كما تلقاه من رسول الله ﷺ فلم يغير عليه أحد منهم ولم تنقل كلمة عن واحد منهم في الإنكار عليه.

(٩)

ظهور ورع زيد رضي الله عنه، وانشرح صدره وجمعه الأول للقرآن الكريم، وانضمام نفر إليه لنسخه في زمن عثمان رضي الله عنه.

وتوقف زيد قليلاً تهيئاً لمهمته التي كلف القيام بها حتى شرح الله صدره للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر، وتم الجمع في صحف كانت عند أبي بكر حتى توفاه الله، ثم كانت عند عمر حياته ثم كانت عند أم المؤمنين حفصة بنت عمر حتى طلبها عثمان رضي الله عنه في خلافته من حفصة حينما اختلف قراءة الأقطار الإسلامية من الصحابة في أحرف القراءات المنزلة فخشى حذيفة عاقبة هذا الاختلاف، وأشار على

عثمان بتدارك الأمر قبل أن يستفحل، فعهد عثمان إلى صاحب الجمع الأول زيد بن ثابت صاحب جمع أبي بكر وضم إليه نقرأ من قریش وأمرهم بنسخ صحف أبي بكر التي كانت موجودة عند حفصة، ولما تم نسخ المصاحف رد عثمان الصحف إلى أم المؤمنين حفصة، وأرسل إلى كل أفق بمصحف مما نسخوا، فكانت تلك المصاحف هي الإمام في حفظ القرآن مكتوباً باتفاق جميع الصحابة ومن عاصروهم من سائر المسلمين.

(١٠)

وصف القرآن
ومكانته السامية.

فالقرآن كما وصفه رسول الله ﷺ في حديث الترمذي وأبي نعيم: «كتاب الله، فيه نبأ ما كان قبلكم وخبر ما بعدكم، وحكم ما بينكم، وهو الفصل، ليس بالهزل، من تركه من جبار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، وهو جبل الله المتين، وهو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم، هو الذي لا تزيغ به الأهواء، ولا تلتبس به الألسنة، ولا يشبع منه العلماء ولا يخلق على كثرة الرد، ولا تنقضي عجائبه، هو الذي لم تنته الجن إذ سمعته حتى قالوا: إنا سمعنا قرآناً عجباً يهدي إلى الرشد، من قال به صدق، ومن عمل به أُجِر، ومن حكم به عدل، ومن دعا إليه فقد هدى إلى صراط مستقيم».

(١١)

عناية منقطعة
النظير بكتاب الله
تعالى.

والتاريخ الصادق لا يتردد في تقرير أنه لم يعرف أن كتاباً إلهياً أو كتاباً بشرياً في مدى حياة المجتمع الإنساني، عاصر أحداث تطور الإنسانية الفكرية والاجتماعية، وعاصر المد الحضاري في العصور المختلفة حظي بمثل ما حظي به القرآن من العناية في تلقيه وحفظه وضبطه، ونقله، وروايته جيلاً عن جيل، وعصراً بعد عصر.

فهو الكتاب الفذ الذي حفظ في صدور قرائه من جماهير المسلمين في شرق الأرض وغربها، وشمالها وجنوبها، يحفظه ألف الألف ماهرين به في حذق التلاوة، لا يفوتهم منه حرف، بله كلمة أو آية.

وهو الكتاب الفذ الذي كتب كله في حياة رسول الله ﷺ لم يفقد منه حرف.

وهو الكتاب الفذ الذي أجمع المسلمون بجميع فرقهم، وأعصرهم، وبلدانهم، على شرط التواتر القاطع في نقله سورة سورة، وآية آية، وكلمة كلمة.

وهو الكتاب الفذ الذي انفرد في عصر النبي ﷺ بالكتابة بأمره ﷺ حتى ينفرد بالتعاليم، ويشتهر بالعرفان لدى الخاصة والعامة، فلا يشتبه بغيره لأول وهلة، وإن كان بأسلوبه البياني الخاص لا يمكن فيه الاشتباه عند أدنى تأمل. روى الأئمة وأخرجهم مسلم من حديث أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تكتبوا عني شيئاً غير القرآن».

وهو الكتاب الفذ الذي دُون تاريخه مرحلة مرحلة، فقد عرف متواتراً طريق نزوله، وأمكنة نزول آياته وسورة وأزمنة نزولها، وحال نزولها، وأسباب نزولها، وعرف منه أول ما نزل، وآخر ما نزل، وما نزل منه مفزقاً، وما نزل جميعاً، وعرف عدد سوره، وعدد كلماته، وعدد حروفه ولغاته، وإعجازه، وسائر خصائصه التي امتاز بها عن جميع الكلام.

ذلك لأن القرآن منذ نزوله آية آية، وسورة سورة، كان له تاريخ مشهود في تلقيه ونقله بالتواتر القاطع وحفظه في الصدور وكتابته في الصحف والمصاحف فلم يعرف التاريخ القرآني أن وقتاً من الأوقات أو لحظة من لحظات الزمن فقد المسلمون سورة من سوره، بل آية من آية، وكانت خصيصة القرآن في تلقيه ونقله التواتر القطعي، فهو بهذا محفوظ حفظاً تاماً تحقيقاً لوعده الله تعالى في قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾.

العمل مقارن
للعلم والتقوى في
زمن الصحابة
رضي الله عنهم.

وكان أجلاء أصحاب رسول الله ﷺ يُعَنُونَ أشد العناية بحفظ القرآن في صدورهم لأنهم عرب أميون لا يكتبون ولا يقرأون في كتاب وكانوا يعنون بعلم ما يحفظون، ويعملون بما يعلمون، كان إذا حفظ أحدهم عشر آيات وقف عندها، يتفقه فيها ويتعلم معانيها ويعمل بما علم، وكان أحدهم يلبث زمناً طويلاً في حفظ السورة الطويلة. ويقول أنس بن مالك: كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جَدَّ في أعيننا. وأخرج الإمام مالك في الموطأ: أن عبد الله بن عمر مكث في حفظ البقرة ثمانين سنين.

وهم على ذلك متفاوتون في الحفظ والعلم، فمنهم من حفظ القرآن كله وعلم بقدر طاقته علمه وتفسيره، واشتهر من هذا القبيل عدد قليل، من أشهرهم: الخلفاء الأربعة وابن عباس وابن مسعود، وهذان هما اللذان نقل عنهما أكثر ما يدور بين الناس من التفسير المنقول بالرواية.

علي بن أبي طالب

وأكثر الخلفاء الأربعة رواية عنه في التفسير الخليفة الرابع علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وقد اختلط في النقل عنه الحق بالباطل، والصحيح بالزيف، لأن شيعته — وأكثرهم من الأعاجم وفيهم دخلاء من اليهود — كذبوا عليه وكذبوا له حتى رَوَوْا عنه أنه قال: (لو شئت أن أوفر سبعين بعيراً من تفسير أم القرآن لفعلت) ومن العجيب أن يتكلف بعض العلماء تخريجاً لذلك أو شرحاً ليدخله في دائرة الإمكان وهو لو كان على الصورة التي حاول بها هذا العالم توضيح الرواية عن الإمام لما كان فيه فضيلة للإمام لأن كل أحد يقدر على أن يذكر من أحوال العالم وكمالات الله التي لا تتناهى ما يملأ ما لا يحصى من الدواوين والأسفار. ويجعل ذلك تفسيراً لقوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ فقط. وقد نقل السيوطي هذا التكلف عن ابن أبي جمرة،

الإمام على رضي الله عنه في طليعة المفسرين من الصحابة رضي الله عنهم، وهو في غنية بفقهه وجلالته عما يُغالي في شأنه.

قال بعد أن ذكر نص الرواية: وبيان ذلك أنه إذا قال الحمد لله رب العالمين يحتاج إلى تبیین معنى الحمد وما يتعلق بالاسم الجلیل الذي هو الله وما يليق به من التنزيه، ثم يحتاج إلى بيان العالم وكيفيته على جميع أنواعه وإعداداته وهي ألف عالم أربعمئة في البر وستمئة في البحر فيحتاج إلى بيان ذلك كله. ثم أخذ يفصل القول على هذا النحو في جميع آيات فاتحة الكتاب. إلى أن ختم كلامه بقوله: فعلى هذه الوجوه يكون ما قاله عليّ من هذا القبيل.

وأخرج أبو نعیم في الحديث عن ابن مسعود أنه قال: أنزل القرآن على سبعة أحرف، ما منها حرف إلا وله ظهر وبطن، وإن علي بن أبي طالب عنده منه الظاهر والباطن. كما أخرج أبو نعیم أيضاً: أن علياً قام على المنبر فقال: سلوني؟ فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم، وأسألوني عن كتاب الله، فوالله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيم أنزلت وأين أنزلت، إن ربي وهب لي قلباً عقولاً ولساناً سؤلأ.

والحق الذي يؤمن به المؤمنون أن الإمام رضي الله عنه كان على خصیصة من الفضل والعلم والحكمة والفقه في الدين ونفاذ البصيرة تضعه في الذروة من طليعة أصحاب رسول الله ﷺ، وكان رضي الله عنه في غنية بفضل الحق عن المبالغات التي أضاعت الحق في غمارها، رضي الله عنه وأرضاه.

ابن عباس

(١٤)

حَبْر الأمة
وترجمان القرآن
عبد الله بن عباس
رضي الله عنهما.

أما الحَبْر عبد الله بن عباس، فهو تلميذ علي ووارث علمه، وقد دعا له النبي ﷺ فقال: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل» وكان عمر بن الخطاب يؤثره ويقرب مجلسه، ويحضره مشاهده مع الأكابر من ذوي شوره من الصحابة، ويقول فيه: ذاكم فتى الكهول، إن له لساناً سؤلأ وقلباً عقولأ.

روى البخاري عن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس، قال: كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر فكان بعضهم وجد في نفسه، فقال: لِمَ يدخل هذا معنا وإن لنا أبناء مثله؟ فقال عمر: إنه ممن قد علمتم، فدعاهم ذات يوم فأدخله معهم، قال ابن عباس: فما رأيت أنه دعاني إلا ليريهم، فقال: ما تقولون في قول الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ فقال بعضهم: أمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا نصرنا وفتح علينا، وسكت بعضهم فلم يقل شيئاً، فقال لي: أكذاك تقول يا ابن عباس؟ فقلت: لا، فقال: ما تقول؟ قلت: هو أجل رسول الله ﷺ، أعلمه الله له، قال: إذا جاء نصر الله والفتح، فذلك علامة أجلك فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً. فقال عمر: لا أعلم منها إلا ما تقول.

وروى البخاري من طريق ابن أبي مليكة عن ابن عباس، قال: قال عمر بن الخطاب يوماً لأصحاب النبي ﷺ: فيمن ترون هذه الآيات نزلت: ﴿أَيُّودٌ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾ قالوا: الله أعلم، فغضب عمر وقال: قولوا نعلم أو لا نعلم، فقال ابن عباس: في نفسي منها شيء، فقال عمر: يا ابن أخي قل ولا تحقر نفسك، قال ابن عباس: ضربت مثلاً لعمل، فقال عمر: أي عمل؟ قال ابن عباس: لرجل غني يعمل بطاعة الله ثم بعث له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله.

وكان ابن عباس يسمى ترجمان القرآن، ويسمى الحبر والبحر لسعة علمه، وعن عبد الله بن عمر أن رجلاً أتاه فسأله عن السماوات والأرض كانتا رتقاً ففتقناهما، فقال: اذهب إلى ابن عباس فاسأله ثم تعال أخبرني، فذهب الرجل فسأل ابن عباس، فقال: كانت السماوات رتقاً لا تمطر، وكانت الأرض رتقاً لا تنبت ففتق هذه بالمطر، وهذه بالنبات، فرجع إلى ابن عمر فأخبره، فقال: قد كنت أقول:

ما يعجبني جراءة ابن عباس على تفسير القرآن، فالآن قد علمت أنه أوتي علماً، وكان علي رضي الله عنه يقول فيه: كأنما ينظر إلى الغيب من ستر رقيق.

وابن عباس لم يدرك من عمر النبي ﷺ ما أدرك غيره من نظرائه في العلم ولكنه لازمه فيما أدركه من الزمن وعقل وفقه وجد واجتهد، واستعاض عما فاته بملازمة أكابر الصحابة وعلمائهم مثل عمر وعلي وابن مسعود وزيد بن ثابت، وكان حريصاً على العلم جداً، يأخذه حيث وجده، ويسعى إليه أنى كان، ويحتمل في سبيله من الجهد والمشقة ما يحتمل، وهو يقول معبراً عن حاله في ذلك: (وجدت عامة حديث رسول الله ﷺ عند الأنصار، فإن كنت لآتي الرجل فأجده نائماً، لو شئت أن يوقظ لي لأوقظ، فأجلس على بابه تسفي على وجهي الريح حتى يستيقظ متى يستيقظ، وأسأله عما أريد ثم أنصرف).

قال السيوطي في الإتقان: وقد ورد عن ابن عباس في التفسير ما لا يحصى كثرة، وفيه روايات وطرق مختلفة، فمن جيدها طريق علي بن أبي طلحة الهاشمي عنه، وفيها يقول الإمام أحمد بن حنبل: بمصر صحيفة في التفسير رواها علي بن أبي طلحة لورحل رجل فيها إلى مصر قاصداً لما كان كثيراً.

وقد اعتمد البخاري على هذه الصحيفة في صحيحه فيما علقه عن ابن عباس. ونقل السيوطي عن الخليلي صاحب الإرشاد أنه قال: وهذه التفاسير الطوال التي أسندوها إلى ابن عباس غير مرضية ورواتها مجاهيل... إلى أن يقول السيوطي: وأوهى طرق التفسير عن ابن عباس طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس فإن انضم إلى ذلك رواية محمد بن مروان السدي الصغير فهي سلسلة الكذب.

والظاهر أنه لشهرة هذا الحبر رضي الله عنه بالعلم والفضل ودعاء

النبي ﷺ وطول عمره وأخذه عن أسلم من اليهود وكونه جد العباسيين الذين دُون أشهر التفاسير المعروفة في ظل خلافتهم حُمل عليه كثير، وكثرت عنه الرواية في التفاسير عن الذين دخلوا الإسلام من اليهود والنصارى في قصص الأنبياء وتفسير الحوادث الماضية.

ومن شواهد تفسيره الموثوق به المشاكل لعلمه وعصره ما ذكر السيوطي أنه أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا...﴾ الآية، قال: هذا مثل ضربه الله للمنافقين كانوا يعتزون بالإسلام فيناكحهم المسلمون ويوارثهم، ويقاسمونهم الفيء، فلما ماتوا سلبهم الله العز كما سلب صاحب النار الضوء وتركهم. في ظلمات، يقول: في عذاب، كصيب: هو المطر ضرب مثله في القرآن. فيه ظلمات، يقول: ابتلاء. ورعد وبرق: تخويف. يكاد البرق يخطف أبصارهم، يقول: يكاد محكم القرآن يدل على عورات المنافقين فإن وجدوا في الإسلام عزاً اطمأنوا، فإن أصاب الإسلام نكبة قاموا ليرجعوا إلى الكفر.

ومنها ما أخرجه ابن أبي حاتم أيضاً من طريق ابن أبي طلحة عنه في قوله تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا...﴾ الآية، قال: هذا مثل ضربه الله احتملت منه القلوب على قدر يقينها وشكها، فأما الزبد فيذهب جفاء، وهو الشك، وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض وهو اليقين، كما يُجعل الحلي في النار فيؤخذ خالصه، ويترك خبثه في النار، كذلك يقبل الله اليقين ويترك الشك.

ومن شواهد ما نسب إليه ويشبه أن يكون مما حمل عليه — وهو كثير — ما ذكره الأستاذ أحمد أمين في فجر الإسلام، قال: ومن أدلة الوضع أنك ترى روايتين نقلتا عن ابن عباس أحياناً وهما متناقضتان لا يصح أن تنسبا إليه جميعاً فترى في ابن جرير مثلاً عند

قوله تعالى: ﴿فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءاً ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعياً﴾ عن معاوية، عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، قال: إنما هو مثل قال: قطعهن ثم اجعلهن في أرباع الدنيا، ربعا ههنا وربعا ههنا ثم ادعهن يأتينك سعيًا. وقال بعد قليل: حدثنا محمد بن سعد، قال: حدثني أبي، قال: حدثني عمي، قال: حدثني أبي، عن أبيه، عن ابن عباس: فصرهن إليك، صرهن: أو ثقهن.

قال الأستاذ أحمد أمين: فهو يفسر صرهن مرة بقطعهن، ومرة بأوثقهن، ومن العسير أن نتكلف القول بأنه فسر هذا زمناً، وفسر ذلك زمناً آخر.

ونحن نرى أنه من المجازفة التي لا تنتظم في سلك العلم الحكم بالوضع على التفسيرين لما يرى فيهما من التنافي والتضارب، وكانت قواعد العلم تقضي بالنظر في سند الروایتين ما دامت من طريقين مختلفين فترجح نسبة أوثقهما سنداً إليه وتطرح الأخرى، ورواية قطعهما أوثق سنداً لأنها عن طريق علي بن أبي طلحة، وقد وثقها البخاري والشافعي وحسبك بهما.

وإن كنا نميل من ناحية تفسير الآية وبيان معناها المناسب لسياقتها أن المفهوم من هذه السياقة أن المعنى ﴿فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ﴾ مِيلهن إلى ذاتك بالاستئلاف والتحييب والتعويد، ثم فرقهن عنك في أمكنة مختلفة، ثم ادعهن بما تعودن منك من ألوان وسائل الدعاء، فإنهن بحكم التعود القائم على التحييب إليك يأتينك إذا سمعن دعاءك سعيًا، مسرعات في إقبالهن شوقاً إليك واستجابة لدعائك، فإذا وقع هذا منها إليك بما كان منك إليها فاعلم أن الله تعالى هو العزيز الحكيم.

عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه
القارئ الماهر،
والمفسر الحاذق،
الملازم للنبي ﷺ.

أما عبد الله بن مسعود فهو من السابقين الأولين، يقول عن نفسه:
لقد رأيتني سادس ستة ما على ظهر الأرض مسلم غيرنا، وكان خادم
رسول الله ﷺ وصاحب نعله وطهوره وسواكه، يدخل على رسول
الله ﷺ بغير حجاب، يوقظه من نومه، ويلزمه في بيته. روى البخاري
عن أبي موسى الأشعري، قال: قدمت أنا وأخي من اليمن فمكثنا حيناً
لا نرى عبد الله بن مسعود وأمه إلا من أهل بيت رسول الله ﷺ ولزومه.

كان ابن مسعود من أعلم أصحاب رسول الله ﷺ بالقرآن وتفسيره
يقول عن نفسه: والله الذي لا إله غيره ما نزلت آية من كتاب الله إلا وأنا
أعلم فيما نزلت، وأين نزلت، ولو أعلم مكان أحد أعلم بكتاب الله مني
تناله المطايا لأتيته، وفي الحديث عن النبي ﷺ: «من سره أن يقرأ
القرآن رطباً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد»، وكان النبي ﷺ
يحب أن يسمع القرآن، فقال لابن مسعود: «اقرأ علي سورة النساء،
فقال: اقرأ عليك، وعليك أنزل؟ قال: إني أحب أن أسمع من
غيري»، فقرأت عليه حتى إذا بلغت: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ
وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً﴾^(١)، فاضت عيناه ﷺ.

وهكذا مضى عصر النبي ﷺ والقرآن محفوظ في صدور الذين
أوتوا العلم، يفهمه كل من سمعه من الصحابة بقدر ما رزقه الله تعالى
من فهم.

الرجوع إلى لغة
العرب مدعاة
لترك الجدل في
لغة القرآن.

لا ترى جدلاً في إعرابه ولغته، إن خفي عليهم معنى لفظ من
ألفاظه رجعوا إلى شعر العرب وديوانهم، روي أن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه قرأ على المنبر قوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى
تَخَوُّفٍ﴾^(٢)، فسأل عن معنى التخوف فقام إليه رجل من هزيل فقال

(١) سورة النساء: الآية (٤١).

(٢) سورة النحل: الآية (٤٧).

له: التخوف عندنا (التنقص) ثم أنشده شاهداً من شعر قومه:

تخوف الرجل منها تامكاً قرداً كما تخوف عود النبعة السفن

(١٧)

ترك التكلف
والتعننت في
تفسير القرآن.

وكان الصحابة إن لم يحضرهم المعنى الخاص باللفظ لم يتكلفوا واكتفوا بالمعنى العام في سياق الكلام، روي أن عمر قرأ على المنبر قوله تعالى: ﴿وَفَاكِهَةً وَأَبًّا﴾^(١)، فقال: هذه الفاكهة قد عرفناها، فما الأب؟ ثم رجع إلى نفسه فقال: إن هذا لهو التكلف يا عمر، وفي رواية أن رجلاً سأله: ما الأب؟ فقال له: نهينا عن التكلف والتعمق.

وروي أن ابن عباس قال: ما كنت أعلم ما فاطر السموات حتى اختصم إليّ أعرابيان في بشر فقال أحدهما: أنا فطرتهما، يقول: أنا ابتدأتها.

ولما سأل رجل يقال: له «صبيح» عمر عن الذاريات ذرواً حبسه وأدبه أدباً شديداً.

(١٨)

بيان النبي ﷺ
معاني القرآن
المشكلة.

وكذلك لا ترى في هذا العصر جدلاً في معاني القرآن ومراميه، لأنهم يتلقونها عن رسول الله ﷺ، روى البخاري عن ابن مسعود، قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ شق ذلك على الناس فقالوا: يا رسول الله: وأينا لا يظلم نفسه؟ قال: «إنه ليس الذي تعنون، ألم تسمعو ما قال العبد الصالح؟ إن الشرك لظلم عظيم إنما هو الشرك».

وروى مسلم في الصحيح عن عقبة بن عامر، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو على المنبر: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾^(٢)، ألا وإن القوة الرمي ثلاث مرات.

(١) سورة عبس: الآية (٧١).

(٢) سورة الأنفال: الآية (٦٠).

وروى البخاري ومسلم عن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «من نوقش الحساب عذب»، قلت: أليس يقول الله: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾^(١)، قال: «ليس ذلك بالحساب ولكن ذلك العرض».

وكذلك لا نرى جدلاً في أصوله وعقائده ولا جدلاً في فقهه وأحكامه، ولا جدلاً في أخلاقه وآدابه وسياسته.

روى البخاري أن رجلاً جاء إلى ابن مسعود فقال له: تركت رجلاً في المسجد يفسر القرآن برأيه، يفسر هذه الآية: ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ قال: يأتي الناس يوم القيامة دخان فيأخذ بأنفاسهم حتى يأخذهم كهيئة الزكام. فقال ابن مسعود: من علم علماً فليقل به. ومن لم يعلم فليقل: الله أعلم، إنما كان هذا لأن قريشاً استعصوا على النبي ﷺ فدعا عليهم بسنين كسني يوسف، فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا العظام فجعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى بينه وبينها كهيئة الدخان من الجهد. والقول الذي جاء في تفسير الرجل مروي عن ابن عباس وعلي وغيرهما من الصحابة.

ولما انتقل النبي ﷺ إلى الرفيق الأعلى واستوعب الإسلام جزيرة العرب وفاضت به على من حولها من الشعوب والأمم، تطلب الوافدون على الإسلام من غير العرب والداخلون في دين الله أفواجا ممن بعدت دارهم عن مهبط الوحي الكشف عن بعض معاني القرآن التي قد خفيت عليهم لأسباب وراء مجرد فهم اللغة ومعاني الألفاظ والأسلوب فانتفض لذلك علماء الصحابة، وكان من أشهرهم الذين سبق الحديث عنهم، وهم الذين غلب ذكرهم في التفسير بالمأثور والرواية. والناظر فيما صح عنهم نقله من التفسير بنقل الثقة يجده لا يخرج عن دائرة التفسير النبوي قلة وإيجازاً وغرضاً يرمي إلى العبرة ومعقد الهداية.

(١٩)

التفسير بالمأثور
مادة العلم،
وحسم لمادة
الجدل في تفسير
القرآن.

(٢٠)

الصحابة رضي
الله عنهم،
وفضلهم في نشر
الإسلام، وتفسير
القرآن.

(١) سورة الانشقاق: الآية (٨).

ميزة الإمام
مجاهد - رحمه
الله - التفسيرية
وسعة اطلاعه.

وكان لكل واحد من علماء الصحابة تلاميذ تخصصوا به ولازموه، وأخذوا عنه علمه وطريقته في تفسير القرآن، واشتهر من تلاميذ ابن عباس: عكرمة وسعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح ومجاهد بن جبر وهو أجلّهم ثقة، اعتمد على تفسيره الإمام الشافعي والبخاري، وقد روي عنه أنه قال: عرضت القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة، وكان ذلك كما يظهر لإجادة حفظه وضبط حروفه وقراءاته، وذكر ابن تيمية في مقدمة أصول التفسير أن مجاهداً قال: عرضت القرآن على ابن عباس ثلاث عرضات من فاتحته إلى خاتمته أوقفه عند كل آية منه أسأله: فيم نزلت، وكيف كانت؟ وهذا يدل على استيعابه لتفسير آيات القرآن، وعلم معانيه وأحكامه، ويقول ابن أبي مليكة: رأيت مجاهداً سأل ابن عباس عن تفسير القرآن ومعه الواحة، فقال ابن عباس: اكتب حتى سأله عن التفسير كله، وروى الترمذي عن قتادة، قال مجاهد: ما في القرآن آية إلا وقد سمعت فيها شيئاً. ولذلك كان سفيان الثوري يقول: إذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به.

ويمتاز مجاهد عن سائر تلاميذ ابن عباس، بل سائر أقرانه من المفسرين أنه أعطى لعقله كثيراً من الحرية، وأدخل التفسير بالاجتهاد والرأي مبكراً في طور التفسير بالمأثور، ومن شواهد ما ذكره الطبري عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾. عن مجاهد، قال: مسخت قلوبهم ولم يمسخوا قردة وإنما هو مثل ضربه الله لهم كمثّل الحمار يحمل أسفاراً.

قولان بالرأي
مهجوران عند
أهل العلم
لمجاهد رحمه
الله.

ومما أخذ عليه تفسيره للمقام المحمود الذي يبعثه الله نبيه محمداً ﷺ حيث قال - كما رواه الطبري - : المقام المحمود هو أن يجلس الله تعالى محمداً معه على كرسيه. قال أبو عمر بن عبد البر: ومجاهد وإن كان أحد الأئمة بتأويل القرآن فإن له قولين مهجورين عند أهل العلم، أحدهما هذا والثاني في تأويل قوله تعالى: ﴿وَجُودَ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ يقول: تنتظر الثواب، لا يراه شيء من خلقه.

واشتهر من تلاميذ ابن مسعود: علقمة بن قيس، ومسروق بن
الأجدع، والأسود بن زيد، والشعبي، والحسن البصري، وروايتهم
في التفسير مثورة في كتب التفسير وهي تدل على نهجهم فيه، قال
ابن تيمية: أعلم الناس بالتفسير أهل مكة لأنهم أصحاب ابن عباس
كمجاهد وعطاء بن أبي رباح، وعكرمة مولى ابن عباس، وسعيد بن
جبير، وطاوس، وكذلك في الكوفة أصحاب ابن مسعود.

هذا عرض مجمل للدور الذي مر به التفسير المأثور قبل أن يُدَوَّن
في الكتب، ومن ذلك يتبين الفرق الشاسع بين ما دُوِّن في الكتب من
هذا التفسير وبين ما صح منه، وقد اتخذ مادة للتوسع في التفسير
بالرواية دون تحقيق أو تمحيص، فكان مصدراً لكثير من الأقوال التي
لا توافق الأصول ولا يقرها المعقول.

* * *

أثر العلوم المستحدثة والمنقولة في التفسير

(١)

أسلوب خبيث
لأعداء الدين دل
على عجزهم عن
مواجهة الإسلام
فكرياً وعسكرياً.

ولما اتسعت الفتوحات الإسلامية لنشر راية الهداية والعدل بين الأمم والشعوب دخل في غمار المسلمين - تقيّة - كثير ممن لا يرجون الله وقاراً من الموتورين والحاقدين على الإسلام من اليهود والمنافقين، والزنادقة، ليفسدوا على المسلمين دينهم ويشككهم في إسلامهم عن طريق الأكاذيب والأساطير والخرافات والقصص الزائف، بعد أن عجزوا عن مواجهته بالحجة والمنطق المعقول، وبعد أن عجزوا أيضاً عن مواجهته بقوة السلاح في ميادين الجهاد، واتخذوا من تفسير القرآن مادة لأغراضهم ووسيلة خفية لأهدافهم الخبيثة وحملوا إليه من موروثاتهم في عقائدهم وأقاصيصهم بلايا من الأكاذيب والترهات التي قبلها بعض ذوي البلبه والغفلة من المنتسبين للعلم من المسلمين الذين ربما لا يهتمون في إخلاصهم، والتي دسها عليهم عمداً بعض الملاحدة، حتى ضاعت كثرة الحقائق في غمرة الأساطير.

(٢)

اتخاذ التفسير
منحي لفويماً
خلافياً سبب بعداً
عن روح الهداية
القرآنية.

وكان من آثار دخول الأعاجم في الإسلام، وظهور اللحن في القرآن أن ظهر إلى جانب ذلك قوم من أهل اللغة والأدب، شغفوا بالإعراب واتخذوا من نصوص القرآن وآياته مادة لإظهار براعتهم في علوم اللغة وفنون الأدب، وراحوا يعقدون مجالس الإملاء في توجيه آيات من القرآن جاءت على غير السنن الذي يعرفونه من قواعدهم التي قعدوها، وغفلوا عن النظر البلاغي الذي اقتضى مجيء الآيات كما أنزل الله تعالى كقوله: ﴿لَكِنَّ الرّٰسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُوْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا

أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا^(١)، وكقوله تعالى:
﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٢).

ثم أخذ فريق منهم يؤلفون الكتب والدواوين في إعراب القرآن آية،
آية، وكلمة كلمة، ويكثرون من الشواهد شعراً ونثراً على ما يذكرون من
وجوه في الإعراب، أو لهجات عن بعض قبائل العرب، واتسعوا في
ذكر وجوه الأعراب، وتفننوا في التخريج تعالماً باللغة وأسايلها، وقد
اضطر بعضهم إلى أن يصطنع شواهد من الشعر لم ينطق بها العرب
ولا عرفوها، ولكنها العصبية المذهبية هي التي حملتهم على هذا
الباطل، واختلفوا إلى مدارس، لكل مدرسة مذهب في النحو
والتصريف وفقه اللغة، ولا تزال الكتب الدراسية تحمل الخلاف
العريض بين مدرستي الكوفة والبصرة.

وقد زاد من حدة هذا الخلاف التنافس على الدنيا والتقرب من
أهلها في دواوين الحكم وقصور الخلافة، وكان بعض الخلفاء يركي نار
هذا الخلاف ويختص بعض الأدباء والنحويين بالزلفى ويسند إليهم
مناصب التدريس والتأديب في قصور الخلافة، ويشير بين المتنافسين من
علماء مدرستي الكوفة والبصرة المسائل الخلافية كالذي قيل: إنه وقع
بين الكسائي زعيم نحوي الكوفة وسيبويه إمام البصرة في مسألة
العقرب والزنبور المشهورة، وقد قيل: إن أنصار الكسائي استنطقوا
بعض الأعراب أن ينطق بما يوافق رأيهم ويتنصر لصاحبهم.

(٣)

بيان سبب القول
بـ «الصرفة»
وأشهر من قال
بها.

وإذا تجاوزنا هذا الجانب مما أتخمت به بعض كتب تفسير القرآن
التي نزعنا في طريقتها إلى الجانب اللغوي الإعرابي، وجدنا إلى
جانبه منزعاً آخر يتصل به من قريب، ذلك هو جانب البحث البلاغي في
القرآن لتبيين إعجازه وعلو طبقة في البلاغة والبيان، وهذا الجانب وإن

(١) سورة النساء: الآية (١٦٢). (٢) سورة المائدة: الآية (٦٩).

كان لم يستكمل المدى المطلوب منه ولم يف بالعرض الذي أنشئ له - لأن السرعة التي كتب بها حصرت في دائرة ضيقة من القواعد الخاصة، والضوابط المصطنعة والتعاريف المتكلفة، والتفريعات المتكثرة، وقعدت به دون أن يبلغ الغرض الذي كان ينبغي أن يبلغه وما هو ببالغه إلا أنه شغل العلماء ببحوث لفظية لا تعني في العلم شيئاً.

يبد أن هذا اللون من البحث البلاغي - مع أنه لم يؤد إلى الهدف الذي قصد به - أحدث لوناً من الخلاف في بيان إعجاز القرآن، وظهر لمنافسته القول بالإعجاز بالصرفة، وهو قول مال إليه أكثر المتكلمين، وأسنده القاضي عياض إلى الإمام أبي الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه، وجنح إليه الفخر الرازي في مواضع من تفسيره، وفي كتابه «نهاية الإيجاز» - الذي لخص به كتابي عبد القاهر «دلائل الإعجاز» و«أسرار البلاغة» ورتبهما كما شاء - انتهى إلى أن إعجاز القرآن في فصاحته وقد حاول إبطال كل وجه غير هذا الوجه.

والرازي مضطرب الرأي جداً في وجه إعجاز القرآن في تفسيره وسائر مؤلفاته التي يعرض فيها لهذا الموضوع.

(٤)

تعريف مذهب
«الصرفة».

وقد صور مذهب الصرفة في كتابه (نهاية الإيجاز) ونسبه إلى إبراهيم النظام أحد شيوخ المعتزلة فقال: قال النظام: إن الله تعالى ما أنزل القرآن ليكون حجة على النبوة، بل هو كسائر الكتب المنزلة لبيان الأحكام من الحلال والحرام، والعرب إنما لم يعارضوه لأن الله تعالى صرفهم عن ذلك وسلب علومهم به.

(٥)

القول بـ«الصرفة»
سبب جدلاً
عقياً، وأبعد
التفسير عن جانب
الهداية والإعجاز.

وقد أدى هذا الخلاف إلى أن يزدحم المختلفون في ساحة القرآن، يتجادلون ويتدافعون، ودخل هذا الجدل العقيم في تفسير القرآن، وكون جانباً منه قامت عليه كثرة من الكتب والمؤلفات، وصرف كثيراً من المفسرين عن العناية بجانب الهداية العلمية والمعنوية في القرآن.

(٦)

تفسير «الكشاف»
مثال جلي
للابتعاد عن
مقاصد القرآن.

ولعل أظهر مثل لذلك بين أيدينا هو كشاف الزمخشري الذي يشبه أن يكون قد قصره على غرضين اثنين، الغرض الأول منهما هو تبين ما في آيات القرآن من سمو في التعبير وفوق في البيان وعلو في البلاغة والفصاحة، بما جاء فيه من بارع التمثيل، ودقيق الاستعارة، ولطيف الكناية. والغرض الثاني هو نصر مذهب المعتزلة بأخضره ويابسه وعجزه وبجره، وحمل آيات القرآن قسراً على أن تنهض حجة لمزاعمه، وهذا الاتجاه دعا بعض العلماء إلى أن يشمر للرد عليه، مما زهد الكثيرين في النظر فيه والإفادة بنفي عبارته عن مقاصد القرآن، مما فتح باب الجدل في المسائل الكلامية وجعل القرآن ميداناً لها، تحمل آياته عليها حملاً، وتنزل في فهمها على ما تقتضيه مسائلهم وقواعدهم، حتى إن الناظر في تلك الكتب يظن أن القرآن الكريم كتاب من كتب فلسفة الكلام نزل ليفتح ميداناً للجدل وليس كتاب هداية نزل ليعث اليقين والسكينة في القلوب.

(٧)

كلام نفيس
لشيخ الإسلام
في شأن المعتزلة
وأصولهم.

كلام نفيس
لشيخ الإسلام
في شأن المعتزلة
وأصولهم.

وفي ذلك يقول الإمام ابن تيمية في رسالته أصول التفسير: فالذين أخطئوا في الدليل والمدلول مثل طوائف من أهل البدع اعتقدوا مذهباً يخالف الحق الذي عليه الأمة الوسط الذين لا يجتمعون على ضلالة كسلف الأمة وأئمتها، وعمدوا إلى القرآن فتأولوه على آرائهم، تارة يستدلون بآيات على مذهبهم ولا دلالة فيها، وتارة يتأولون ما يخالف مذهبهم بما يحرفون به الكلم عن مواضعه، وهذا كالمعتزلة فإنهم من أعظم الناس كلاماً وجدلاً، وقد صنفوا تفاسير على أصول مذهبهم، مثل تفسير عبد الرحمن بن كيسان، وتفسير الجبائي، وتفسير القاضي عبد الجبار، وتفسير الروماني، والكشاف لأبي القاسم الزمخشري، فهؤلاء اعتقدوا مذهب المعتزلة وأصولهم الخمسة التي هي التوحيد، والعدل، والمنزلة بين المنزلتين، وإنفاذ الوعيد، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

ثم قال ابن تيمية: والمقصود أن مثل هؤلاء اعتقدوا رأياً ثم حملوا الفاظ القرآن عليه وليس لهم سلف من الصحابة والتابعين لهم بإحسان، ولا من أئمة المسلمين، لا في رأيهم ولا في تفسيرهم، وما من تفسير من تفاسيرهم الباطلة إلا وبطلانه يظهر من وجوه كثيرة، وذلك من جهتين: تارة من العلم بفساد قولهم، وتارة من العلم بفساد ما فسروا به القرآن: إمداداً على قولهم، أو جواباً على المعارض لهم، ومن هؤلاء من يكون حسن العبارة فصيحاً، ويدس البدع في كلامه وأكثر الناس لا يعلمون، كصاحب الكشف ونحوه، حتى إنه يروج على خلق كثير ممن لا يعتقد الباطل من تفاسيرهم ما شاء الله.

(٨)

رد للإمام ابن قتيبة
علمي على بعض
أقوال المعتزلة.

وقال ابن قتيبة في الرد على المعتزلة ومن سلك مسلكهم من المتكلمين في حمل آيات القرآن على مذاهبهم: وفسروا القرآن بأعجب تفسير، يريدون أن يردوه إلى مذاهبهم ويحملوا التأويل على نحلهم، فقال فريق منهم في قوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أي: علمه، وجاءوا على ذلك بشاهد لا يُعرف، وهو قول الشاعر * ولا بكرسيء علم الله مخلوق * كأنه عندهم، ولا يعلم علم الله مخلوق، يستوحشون أن يجعلوا لله تعالى كرسيّاً... وقالوا في قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ أي: فقيراً إلى رحمته وجعلوه من الخلّة استيحاشاً من أن يكون الله تعالى خليلاً لأحد من خلقه... فأبي فضيلة في هذا لإبراهيم؟ أما تعلمون أن الناس كلهم فقراء إليه، وهل إبراهيم في خليل الله إلا كما قيل: موسى كلّم الله! وعيسى روح الله؟.

* * *

(٩)

أثر الفلسفة
والمنطق في تفسير
القرآن سلباً.

ولما تسللت العلوم المترجمة والفلسفات الأجنبية عن الإسلام بأصولها وعقائدها أهلها إلى ساحة الإسلام أسرع إليها أقوام، واعتنقوا مبادئها، وتوغلوا في دراستها، وكان أعقلهم وأذكاهم من جعل نفسه

عبداً لآراء أرسطو يتعبد بها وينافح عنها وينشر أصولها، وأدخلوها في تفسير القرآن، يحتجون بها له، ويدافعون بمنطقها عنه، وهو في غنية عنها وعن منطقها، لأن له منطقاً هو منطق الفطرة، ويحتجون به لها ليقربوها إلى العقول، ويخدعوا عامة المسلمين ببريقها، وقد يعتسفون الرأي اعتسافاً لا يتمشى مع سماحة البيان القرآني، واتخذوا من آيات العقائد وبيان دلائل القدرة الإلهية وعظمة ملك الله ميداناً لأوسع خلاف وأشد جدل يذهب بنضارة الهداية القرآنية في تعاريج الجدل المنطقي الجاف.

(١٠)

خطورة التأثير
بالفلسفة والعلوم
الدخيلة، وفتح
ذلك الباب
للمغرضين
المحرفين الكلم
عن مواضعه.

ومن هذا الباب - باب الفلسفة الأجنبية - دخل طوائف الباطنية من القرامطة والروافض الذين حرفوا آيات الله عن مواضعها، فحملوا على كتاب الله في تفسيره غناء من الرأي الخبيث التافه لا تساوي ضرورة غير ولا عطفة عنز، وإنما أملاها على قائلها حقد أبله وجهل بليد، كقولهم في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ هي عائشة أم المؤمنين وكقولهم في قوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ﴾ هم طلحة والزبير، وكقولهم في قول عز شأنه: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ علي وفاطمة، من أمثال هذه الترهات التي لا يعقلها إلا المبرسمون كما نقل عن أبي مسلم الأصفهاني أنه قال: رأيت في بعض التفاسير، قول من قال في ﴿حَمِصَق﴾: إن الحاء حرب علي ومعاوية، والميم ولاية مروانية، والعين ولاية العباسية، والسين ولاية السفينانية، والقاف قدوة المهدي، قال أبو مسلم: وإنما حكيت ذلك لأنني أردت أن يُعَلَّمَ أن فيمن يدعي العلم حمقى.

(١١)

اغترار بعض أهل
العلم بهذا الغناء
من الرأي، وكلام
للإمام ابن الصلاح
في تخريج فهم
هؤلاء السادة.

وقد خدع بهذا النوع من الخرافات السخيفة قوم من أهل السلامة من المتصوفة، فذكروا منها الكثير وحسبوه تفسيراً، قال ابن الصلاح في الفتاوى: وجدت عن الإمام أبي الحسن الواحد المفسر رحمه الله تعالى أنه قال: صنف أبو عبد الرحمن السلمي حقائق التفسير. فإن كان

اعتقد أن ذلك تفسير فقد كفر، قال ابن الصلاح: وأنا أقول الظن بمن يوثق به منهم أنه قال شيئاً من أمثال ذلك أنه لم يذكره تفسيراً ولا ذهب به مذهب الشرح للكلمة المذكورة في القرآن العظيم، فإنه لو كان كذلك كانوا قد سلكوا مسلك الباطنية وإنما ذلك ذكر منهم لنظير ما ورد به القرآن فإن النظير يذكر بالنظير، ومن ذلك قتال النفس في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾^(١)، فكانه قال: أمرنا بقتال النفس ومن يلينا من الكفار، ومع ذلك فيا ليتهم لم يتساهلوا في مثل ذلك لما فيه من الإبهام والإلباس.

(١٢)

تخريج حسن
للإمام السيوطي
لفهم أولئك
العلماء.

وذكر السيوطي في الإتيان عن ابن عطاء الله السكندري في كتابه المنن، قال: اعلم أن تفسير هذه الطائفة لكلام الله وكلام رسوله بالمعاني الغريبة ليس إحالة للظاهر عن ظاهره، ولكن ظاهر الآية مفهوم منه ما جلبت الآية له، ودلت عليه في عرف اللسان، وثم أفهام باطنة تفهم عند الآية والحديث لمن فتح الله قلبه، وقد جاء في الحديث: «ولكل آية ظهر وبطن» فلا يصدنك عن تلقي هذه المعاني منهم أن يقول لك ذو جدل ومعارضة: هذه إحالة لكلام الله وكلام رسوله، فليس ذلك بإحالة، وإنما يكون إحالة لو قالوا: لا معنى للآية إلا هذا وهم لا يقولون ذلك بل يقرون الظواهر على ظواهرها مراداً بها موضوعاتها ويفهمون عن الله تعالى ما أفهمهم.

(١٣)

بيان الضابط في
قبول الكلام
المنسوب إلى
أئمة علماء منهم.

وكلام هذين الإمامين - ابن الصلاح وابن عطاء الله وهما من أئمة أهل العلم - من أحسن ما يمكن به تخريج ما يوثق بنسبته إلى من عرف من هؤلاء السادة بالإمامة في علوم الشريعة كالرعيّل الأول منهم مثل الحسن البصري والمحاسبي والجنيّد والتستري والشبلي والخراز

(١) سورة التوبة: الآية (١٢٣).

إلى أمثال أبي الحسن الشاذلي وعبد القادر الجيلاني من الذين عصمهم العلم بالشرعية عن الانزلاق عن المضايق، وكل كلام ينسب إليهم يجب أن يوزن بميزان الشرعية فإن وافق نصوصها قبلناه واقتدينا بهم في العمل به وإن خالف نصاً مجمعاً عليه توقفنا في نسبته إليهم، أو في فهمه عنهم حتى يفتح الله بما يشاء، إحساناً للظن بهم.

(١٤)

كلام للإمام
التستري في علم
التفسير، وشاهد
تفسيري.

ومن أقرب تفاسير السادة الصوفية إلى القبول وصحة التوجيه تفسير أبي محمد سهل بن عبد الله التستري من زهاد القرن الثالث وأئتمته يقول في مقدمته: (ما من آية في القرآن إلا ولها أربعة معانٍ ظاهر وباطن، وحد ومطلع، فالظاهر التلاوة، والباطن الفهم، والحد حلالها وحرامها، والمطلع إشراف القلب على المراد بها فقهاً من الله عز وجل فالعلم الظاهر علم عام، والفهم لباطنه والمراد به خاص).

ومن شواهد قوله فيما يفهم من قول الله تعالى: ﴿وَأَتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلاً جَسَداً لَهُ خُوارٌ﴾^(١)، عجل كل إنسان ما أقبل عليه فأعرض به عن الله من أهل وولد، ولا يتخلص من ذلك إلا بعد إفناء جميع حظوظه من أسبابه، كما لم يتخلص عبدة العجل من عبادته إلا بعد قتل النفوس.

(١٥)

تخريج لتفسير
الإمام التستري
وبيان قبوله.

فهو لا يقصد إلى تفسير الآية وبيان أن هذا معناها الشرعي، وإنما يقصد إلى بيان ما يفهمه القلب المشرق بأنوار الإخلاص في عبوديته لله تعالى وحده، من لوازم تفسيرها.

فهذا كلام مقبول، لأن المراد من عجل كل إنسان معبود كل إنسان وعجل بني إسرائيل معبودهم الذي اتخذوه إلهاً من دون الله، وكل ما أقبل عليه الإنسان بكلية وقطعه عن الله تعالى وشغله عن القيام بواجب عبوديته له فهو إلهه مجازاً، وفي السنة: «تعس عبد الدينار،

(١) سورة الأعراف: الآية (١٤٨).

نعس عبد الدرهم، نعس عبد القطيفة . . . » وفي القرآن الكريم: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ وحق ما قال أبو محمد رضي الله عنه: أن الإنسان لا يتخلص من ذلك إلا بعد إفناء جميع حظوظه من أسباب الصارفة له عن التوجه بالخدمة إلى الله تعالى، والتخلص من حظوظ الأسباب قتل للنفس مجازاً لأنه إماته إماته لها عن تطلب الحظوظ، فلا بعد في استخراج التستري ما استخرجه من الآية على أنه ليس معناها الذي يؤدي إليه الكلام، ولكن على أنه إرشاد توجه إليه الآية بفحوى هدايتها، ومن هذا القبيل ما ذكره السلمي في حقائق التفسير منسوباً إلى ابن عطاء الله في قوله تعالى: ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾^(١)، قال: القلوب الميتة بالغفلة أحييناها بالتيقظ والاعتبار والموعظة، وأخرجنا منها حباً، معرفة صافية نضيء أنوارها على الظاهر والباطن، فهذا ليس تفسيراً للآية على أنه معناها المراد من ألفاظها وجملها، وإنما هو معنى يستخرج من لوازم التفسير.

ولا حرج على فضل الله في تفهيمه بعض عبادته أفهاماً يستنبطها من وراء فهمه لتفسير آيات الله. وقد يستأنس لذلك بما نقلناه عن ابن عباس في تفسير سورة: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ بمجلس عمر بن الخطاب ومشهد من أصحاب رسول الله ﷺ.

(١٦)

شاهد تفسيري
موفق للإمام
التستري.

وتأمل قول التستري في قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾^(١)، الذي خلقني لعبوديته يهديني إلى قرب، فإنك ترى نسمات التوفيق والرشاد تهب من آفاقه، فالذي خلقني لعبوديته هو صريح قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^(٢)، وقوله يهديني لقربه، هو من قوله تعالى: ﴿وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ ثم تأمل في قوله تعالى:

(١) سورة يس: الآية (٣٣).

(٢) سورة الذاريات: الآية (٥٦).

﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ﴾^(١): أخرج كلامه على شروط الأدب بين الخوف والرجاء ولم يحكم عليه بالمغفرة.

هذا كلام يشعر بقوة الأدب مع الله تملأ قلب قائله، وروح الخشية تسري بين جواحه ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾.

(١٧)

الاختلاف في
نسبة بعض تفاسير
أهل التصوف
إليهم.

ولا نريد أن نعرج على ما ينسب إلى بعض هؤلاء السادة من أقوال في تفسير القرآن يسودها الغموض والإبهام، وكثير من ظواهرها يشم منه رائحة الإلحاد والكفر الباطني الخبيث، وأكثر ما يظهر ذلك في التفسير المنسوب إلى ابن عربي الحاتمي، والناس مختلفون أشد الاختلاف في نسبته إليه والمحققون على أنه أو الكثير منه مكذوب عليه، وقد قطع صاحب المنار بأن هذا التفسير من تأليف القاشاني الباطني.

ونكتفي بذكر مثل واحد من هذا التفسير المنسوب إلى ابن عربي في الفتوحات.

ولهذا الشيخ كلام في الفتوحات - وهو كتاب محقق النسبة إليه في جملته لا في تفصيله فقد قال الشعراني رحمه الله: إن فيه كثيراً مما دس على الشيخ، والله عليم بحقيقة حاله - يفسر به بعض الآيات تفسيراً يقلب قواعد الشريعة رأساً على عقب، والله تعالى لم يطلب من عباده إلغاء عقولهم ليصلوا إلى مقاصد من يرمي بالقول على حسب ما يكتنه في ضميره.

(١٨)

تفسير مرفوض
هادم لأصول
الشريعة، مردود
على قائله
ومعتقده.

وكيف يمكن فهم ما ينسب إلى الشيخ في الفتوحات تفسيراً لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ. خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ

(١) سورة الشعراء: الآية (٨٢).

وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ^(١)، تقول الفتوحات في تفسيرها: يا محمد إن الذين كفروا ستروا محبتهم في، دعهم فسواء عليهم أأنذرتهم بوعيدك الذي أرسلتك به أم لم تنذرهم، لا يؤمنون بكلامك فإنهم لا يعقلون غيري، وأنت تنذرهم بخلقي وهم ما عقلوه ولا شاهدوه وكيف يؤمنون بك وقد ختمت على قلوبهم فلم أجعل فيها متسعاً لغيري، وعلى سمعهم فلا يسمعون كلاماً في العالم إلا مني، وعلى أبصارهم غشاوة من بهائي عند مشاهدتي، فلا يبصرون سواي ولهم عذاب عظيم عندي، أردهم بعد هذا المشهد السني إلى إنذارك وأحجبهم عني كما فعلت بك بعد قاب قوسين أو أدنى قريباً، أنزلتك إلى من يكذبك ويرد ما جئت إليه مني في وجهك... إلخ.

أفكان أبو جهل وحزبه من رؤوس الكفر الفاجر ممن يحبون الله محبة ستروها وكانوا مستغرقين في الله لا يعقلون غيره ولا يفهمون عن رسوله، وكانت قلوبهم معمورة بالله فلم تتسع لغيره، ولا يسمعون كلاماً إلا منه سبحانه، وعلى أبصارهم غشاوة من بهاء الله فلا يبصرون سواه؟!

هذا كلام يهدم الشريعة ويرد رسالات الرسل ويدعو إلى الكفر والإلحاد بصورة بشعة ونحن ننزه عامة المسلمين بله علماءهم عن صدور هذه الكفريات الإلحادية من أقلامهم وأقل درجات نشر هذا الكلام وأمثاله بين العامة والخاصة في سوء العواقب أنه فتنة للعقول وإفساد للقلوب، والحديث الذي يرويه البخاري عن علي رضي الله عنه وكرم وجهه يقول: حدثوا الناس بما يفهمون، أتريدون أن يكذب الله ورسوله؟ هل هناك دعوة لتكذيب الله ورسوله من شر القول بأن أكفر الكافرين وألعن الملعونين مستغرقون في محبة الله لا يعقلون غيره ولا يسمعون إلا

(١) سورة البقرة: الآيتان (٦، ٧).

منه، ونحن نرد هذا الباطل الفاجر، ولا نجزم بنسبته إلى شخص معين،
والله تعالى هو المتولي لسرائر الناس بعلمه .

* * *

(١٩)

الهداية أهم
أغراض القرآن،
وبيانها حاجة
تفسيرية ملحة .

وهكذا صور لا تنتهي عند حصر، أتخم بها تفسير القرآن ووقف
عندها ولم يتجاوزها إلى تفصيل هدايته العلمية ودلائله الفكرية وبراهينه
الكونية، والهداية في القرآن هي أصل أصوله، ومعقد مقاصده، وأهم
أغراضه، يجب أن تتوجه إليها العزائم، وتقصد إليها الهمم بأساليب
تستجيب إلى نداء العلم والمعرفة في هذا العصر وفيما يستقبل من زمن
الحياة والناس، بما لا يخالف الأصول الإسلامية التي جاء بها القرآن
الحكيم ويبتها السنة المطهرة وأجمعت عليها الأمة .

(٢٠)

كلام للإمام
السيوطي يبين فيه
اتجاهات التفسير .

وقد عرض الإمام جلال الدين السيوطي صورة للألوان التفسيرية
التي ظهرت في المؤلفات وكتب التفاسير واستغرقت حياة المسلمين إلى
عصره في القرآن التاسع الهجري فقال: ثم ألف في التفسير خلائق
فاختصروا الأسانيد ونقلوا الأقوال ترى فدخل من هنا الدخيل والتبس
الصحيح بالعليل ، ثم صار كل من يسنح له قول يورده، ومن يخطر
بباله شيء يعتمد به ثم ينقل ذلك عنه من يجيء بعده ظاناً أن له أصلاً
غير ملتفت إلى تحرير ما ورد عن السلف الصالح ومن يرجع إليه في
التفسير، حتى رأيت من حكى في تفسير قوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ
عَلَيْهِمْ وَلَا الْضَّالِّينَ﴾، نحو عشرة أقوال، وتفسيرها باليهود والنصارى
هو الوارد عن النبي ﷺ وجميع الصحابة والتابعين وأتباعهم، حتى قال
ابن أبي حاتم: لا أعلم في ذلك اختلافاً بين المفسرين، ثم صنف بعد
ذلك قوم برعوا في علوم فكان كل منهم يقتصر في تفسيره على الفن
الذي يغلب عليه .

فالنحوي تراه ليس له هم إلا الإعراب، وتكثير الأوجه المحتملة
فيه ونقل قواعد النحو ومسائله وفروعه وخلافياته كالزجاج والواحدي في

البيسط وأبي حيان في البحر والنهر، والإخباري ليس له شغل إلا القصص واستيفاءها، والأخبار عن سلف سواء كانت صحيحة أو باطلة كالثعلبي.

والفقيه يكاد يسرد فيه الفقه من باب الطهارة إلى أمهات الأولاد، وربما استطرد إلى إقامة أدلة الفروع الفقهية التي لا تعلق لها بالآية، والجواب عن أدلة المخالفين كالقرطبي.

(٢١)

نظر موضوعي
لتفسير الإمام
الرازي.

وصاحب العلوم العقلية خصوصاً الإمام فخر الدين الرازي، فقد ملأ تفسيره بأقوال الحكماء والفلاسفة وشبهها، وخرج من شيء إلى شيء يقضي الناظر فيه العجب من عدم مطابقة المورد للآية. قال أبو حيان في البحر: جمع الإمام الرازي في تفسيره أشياء كثيرة طويلة لا حاجة بها في علم التفسير، ولذلك قال بعض العلماء: تفسير الرازي فيه كل شيء إلا التفسير.

ونحن قبل أن نسترسل في نقل كلام السيوطي نقول لأبي حيان بشهادة السيوطي: رمتني بدائها وانسلت، لأن كثيراً مما ذكره الإمام الرازي مفيد جداً في موضعه، وهو أحد المفسرين القلائل الذين مساوايايات الكونية بالنظر بما كان عنده من معارف عصره، وقد يكون من الحق أنه أغرق وبالع في الاستطرد في بعض المواضع، وأكثر من الحديث عن العرض والجوهر للاستدلال بحدوثها على وجود الخالق تفسيراً لبعض الآيات كما أكثر من اللجاج مع المعتزلة يثير شبههم ويرد عليها بعد أن يستفرغ جهده في تقرير مذهبهم وهذا مما عيب عليه، وأما أبو حيان فقد حشى كتابيه البحر والنهر بمسائل من النحو وتفريعاته وعلله لا حاجة لها مطلقاً في تفسير القرآن سوى أنها تشتت الفكر وتغطي معاني الآيات بغشاوة من الخلافات النحوية لا طائل تحتها.

ثم قال السيوطي: والمبتدع ليس له قصد إلا تحريف الآيات وتسويتها على مذهبه الفاسد بحيث إنه متى لاح له شاردة من بعيد

اقتنصها أو وجد موضعاً له فيه أدنى مجال سارع إليه، قال البلقيني:
استخرجت من الكشف اعتزالاً بالمناقش، من قوله تعالى: ﴿فَمَنْ
زُجِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾، حيث قال: وأي فوز أعظم من
دخول الجنة، أشار به إلى عدم الرؤية.

والملاحظ فلا تسأل عن كفره وإلحاده في آيات الله وافترائه على
الله ما لم يقله، كقول بعضهم في قوله تعالى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾،
ما على العباد أضر من ربهم، قال صاحب كشف الظنون: وينسب
هذا القول إلى صاحب قوت القلوب أبي طالب المكي.

(٢٢)

إنصاف الزمخشري،
وبيان المأخذ
عليه.

وهنا جانب للتأمل يرينا كيف أن القرآن الكريم جعل مصيدة
للمذاهب والآراء، وتصيدها من ثنايا أقوال أصحابها مع خفائها، وليت
الزمخشري أخلص كشافه للتفسير البياني على نهجه وطريقته في بيان
البراعة البيانية التي يتجلى فيها أسلوب القرآن، وترك الجدل العقيم
لمذهبه في الاعتزال.

وفي الحق أن جار الله كان بنهجه البياني إماماً من أئمة الفصاحة
وجودة التعبير عن بلاغة القرآن حتى تأسى به كل من جاء بعده من
صناعة التفسير، فكلهم وردوا حياضه، واستقوا من كوثره، ونهلوا من
منابعه، ودرجوا في مدارج البيان معتمدين على بيانه، يقتبسون ألفاظه
وعباراته، ويحلون عرائس تفسيرهم بحلى تفسيره، ويزينون معاصم
جملهم بأساور من إبريز جملة، ولكنها العصبية المذهبية دفعت به إلى
أن يخلط هذه الروعة البيانية بما أصداً مراتها فجاءت صورته فيها كما
قال الإمام ابن تيمية في المقدمة: ومن هؤلاء من يكون حسن العبارة
فصيحاً ويدس البدع في كلامه ولكن أكثر الناس لا يعلمون كصاحب
الكشاف ونحوه حتى يروج على خلق كثير ممن لا يعتقد الباطل من
تفاسيرهم الباطلة ما شاء الله، وقد رأيت من العلماء المفسرين وغيرهم

من يذكر في كتابه وكلامه من تفسيرهم ما يوافق أصولهم التي يعلم
أو يعتقد فسادها ولا يهتدي لذلك.

* * *

(٢٣)

تفسير الإمام
الطبري وبيان
جلالته العلمية،
وهل كان الإمام
السيوطي مينا
لهداية القرآن
وإعجازه؟!

وتصوير السيوطي في عرضه للتفاسير المؤلفة منذ أول عصور
التدوين والتأليف - لا يستثنى منها سوى تفسير الطبري، لأنه أجل
التفاسير وأعظمها، لأن صاحبه أبا جعفر تعرض فيه إلى جانب الإسناد
عن الصحابة والتابعين لتوجيه الأقوال وترجيح بعضها على بعض -
بوجب أن نتساءل ماذا كان موقف السيوطي من هذا التصوير وهو من
أكبر المفسرين في عصره وأكثرهم إنتاجاً في التأليف؟ هل استفاد من
ذلك شيئاً تفادى به المؤاخذات التي أخذها على أولئك المفسرين من
حشد المذاهب والآراء والعلوم ومسائلها مما يتصل أولاً يتصل
بتفسير القرآن؟.

(٢٤)

الإمام السيوطي
لم يفسر القرآن،
بل شرع في
جمع ما أخذه
على الأئمة قبله.

سندع السيوطي نفسه يجيب عن هذا التساؤل، وهو يقول في
ذلك: وقد شرعت في تفسير جامع لجميع ما يحتاج إليه من التفاسير
المنقولة والأقوال المقولة والاستنباطات والإشارات والأعاريب واللغات
ومحاسن البدائع وغير ذلك بحيث لا يحتاج معه إلى غيره وسميته
«مجمع البحرين ومطلع البدرين» وجعلت كتاب «الإتقان في علوم
القرآن» مقدمة لهذا التفسير.

ترى هل صنع السيوطي رحمه الله شيئاً؟ نعم أفادنا أنه ألف دائرة
معارف عربية إسلامية تجمع فنوناً من اللغة والأدب والعقائد والروايات
الحديثية وأقوال العلماء ومذاهبهم في وجوه الإعراب واستنباط الأحكام
رنكت البلاغة ومحاسن البديع تحت عنوان تفسير القرآن.

ونحن وإن كنا لم يتح لنا أن نطلع على هذا الكتاب الذي
لانسويه تفسيراً، ولكننا نصر على تسميته دائرة معارف إسلامية عربية
إن كان قد وفي السيوطي بشرطه فيه، فليس ذلك من موجبات الأسف

عندنا على فائت لا ينال، لأن السيوطي رحمه الله دلنا في صدق وإخلاص على أصول كتابه، وهي مبثوثة في الكتب والمكتائب الإسلامية، فمن أرادها فهي منه على طرف الثمام كما يقول الأدباء.

(٢٥)

ما أشار إليه
من جمع شتات
التفريع من سائر
العلوم، كان
مفتاحاً لفهمنا
بلوغ بعض
المصنفات عشرات
المجلدات.

(٢٦)

الأمثلة على
ذلك.

وهذا اللون من دوائر المعارف من تفريعات الفنون كثير جداً في المكتبات العربية الإسلامية وكان للسيوطي فضل توجيهنا إلى فهم ما اشتملت عليه كتب الطبقات والفهارس من وصف بعض الكتب بأنها تقع في عشرات المجلدات مما قد تجاوز المائة مجلد وبعضها المئات، وقد كنا نقرأ هذا الكلام فنقف منه موقف الحائر المتشكك، ولكن صنيع السيوطي كان مفتاحاً لفهمنا له على نحو ما أخذ به نفسه في تفسيره الجامع لأشتات العلوم والمعارف.

من ذلك ما ذكره المقرئ أن الإمام أبا الحسن الأشعري ألف تفسيراً في سبعين مجلداً ويزعم ابن عربي أنه في خمسمائة مجلد، ويقول العسكري في «تبين كذب المفترى» مبيناً منهج الإمام في هذا التفسير: إن أبا الحسن كتب كتاباً في التفسير يسمى «المختزن» لم يترك آية تعلق بها بدعي إلا أبطل تعلقه بها وجعلها حجة لأهل الحق.

ومن ذلك تفسير ابن النقيب المسمى بالتحريير والتجسير، قال في «كشف الظنون»: إنه في نيف وخمسين مجلداً، وقال بعض العلماء: إنه في مائة سفر.

ومن ذلك التفسير المنسوب إلى عبد السلام بن محمد بن يوسف القزويني المعتزلي تلميذ القاضي عبد الجبار، قال صاحب «كشف الظنون»: يقال إنه أزيد من ثلثمائة مجلد، وقال غيره: إنه في خمسمائة مجلد، ويقول عنه ابن النجار: حشد فيه من العجائب حتى رأيت منه مجلداً في آية واحدة، هي ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ سُلَيْمَانَ﴾^(١).

(١) سورة البقرة: الآية (١٠٢).

ومن ذلك ما ذكره — بلدينا — كمال الدين أبو الفضل جعفر بن
ثعلب الإدفوي في كتابه (الطالع السعيد) في ترجمة الإمام أبي بكر
محمد بن علي المقرئ الإدفوي إذ يقول بعد أن نقل قول أبي الحسن
القفطي في أن لأبي بكر الإدفوي تصانيف في التفسير والقراءة واللغة
والنحو وغير ذلك ، وأنا — صاحب الطالع — قد وقفت على كتابه
المسمى بـ «الاستغنا» في التفسير في مجلدات كثيرة، رأيت منها من
نسخة عشرين مجلداً ويقال: إنه في مائة مجلد أو ما يقاربها.

ويقول صاحب «كشف الظنون»: تفسير الإدفوي، محمد بن علي
ابن أحمد المقرئ النحوي المتوفى سنة ثمان وثمانين وثلاثمائة المسمى
(بالاستغنا) في علم القرآن مائة وعشرون مجلداً صنفه في اثنتي
عشرة سنة.

ومنهج السيوطي في كتابه «مجمع البحرين» يسهل علينا ما روي
عن الإمام أبي جعفر الطبري أنه حينما أراد أن يملئ تفسيره قال
لأصحابه: أنشطون لتفسير القرآن؟ قالوا: كم يكون قدره؟ فقال: ثلاثون
ألف ورقة، فقالوا: هذا مما تفتنى فيه الأعمار قبل تمامه، فاختصره لهم
في ثلاثة آلاف ورقة، فكان المختصر هو هذا التفسير الذي بين أيدي
الناس، وهو — على ذلك — أضخم ما أخرجته المطبعة من كتب التفسير
كما أنه أفخمها وأعلاها منزلة، يقول عنه الإمام ابن تيمية في المقدمة:
إنه من أجل التفاسير وأعظمها قدراً. ويقول عنه الإمام النووي في
التهذيب: كتاب ابن جرير في التفسير لم يصنف أحد مثله. ويقول
السيوطي: وكتابه أجل التفاسير وأعظمها، وإليه أرشد حيث يقول: فإن
قلت: فأَي التفاسير ترشد إليه، وتأمر الناظر بالتعويل عليه؟ قلت: تفسير
الإمام أبي جعفر الطبري الذي أجمع العلماء المعتبرون على أنه لم
يؤلف مثله في التفسير.

ويقول الإمام القاضي أبو بكر بن العربي المعافري المالكي في

كتابه «أحكام القرآن»: من أجلّ من فسر القرآن الطبري شيخ الدين
فجاء فيه بالعجب العجائب، ونثر فيه لباب الأبواب وفتح فيه لكل من
جاء بعده إلى معارفه الباب، فكل أحد عرف منه على قدر إنائه، وما
نقصت قطرة من مائه.

يقول الإمام الطبري في خطبة كتابه العظيم: (إن من جسيم
ما خص الله به أمة نبينا محمد ﷺ من الفضيلة، وشرفهم به على سائر
الأمم من المنازل الرفيعة وحباهم به من الكرامة السنية، حفظه ما حفظ
عليهم - جل ذكره وتقديست أسماؤه - من وحيه وتنزيله، الذي جعله
على حقيقة نبوة نبهم ﷺ دلالة، وعلى ما خصه به من الكرامة علامة
واضحة وحجة بالغة، أبانه به من كل كاذب ومفتر، وفصل به
بينهم وبين كل جاحد وملحد، وفرق به بينهم وبين كل كافر ومشرک،
الذي لو اجتمع جميع من بين أقطارها من جنّها وإنسها، وصغيرها
وكبيرها على أن يأتوا بسورة من مثله لم يأتوا بمثله ولو كان بعضهم
لبعض ظهيراً...) إلى أن يقول مبتهلاً إلى الله تعالى مبيناً لمنهجه بذكر
رؤوس المسائل التي عول عليها في تفسيره: (اللهم فوقنا لإصابة
صواب القول من محكمه ومتشابهه، وحلاله وحرامه، وعامه وخاصه،
ومجمله ومفسره، وناسخه ومنسوخه، وظاهره وباطنه، وتأويل آيه،
وتفسير مشكله...) إلى أن يقول: (ونحن في شرح تأويله وبيان ما فيه
من معان - منشئون إن شاء الله ذلك - كتاباً مستوعباً لكل ما بالناس إليه
الحاجة من علمه جامعاً، ومن سائر الكتب غيره في ذلك كافياً،
ومخبرون في كل ذلك بما انتهى إلينا من اتفاق الحجة فيما اتفقت عليه
منه، واختلافها فيما اختلفت فيه منه ومبينو علل كل مذهب من
مذاهبهم، وموضحو الصحيح لدينا من ذلك، بأوجز ما أمكن من
الإيجاز في ذلك وأخصر ما أمكن من الاختصار فيه).

ولنتصور مع أبي جعفر الطبري - رحمه الله - أن تفسيره

الموجود بين أيدي العلماء هو أوجز ما أمكنه من الإيجاز، وأخصر ما أمكنه من الاختصار، وهو - على ذلك - عشر ما كان يزعم أن يمليه على أصحابه وتلاميذه في ثلاثين ألف ورقة، فماذا يكون الحال لو أن أصحابه نشطوا لقبول عرضه الأول، وأطلق أبو جعفر لقلمه العنان وأورد ما كان يريد أن يمليه؟.

وهل يمكن أن نتصور نوع البحوث والأفكار والمعاني التي كان تفسير أبي جعفر يبلغ بها عشرة أمثال ما هو بأيدي العلماء؟ والتي أعرض عنها الطبري رحمة بأصحابه؟ أكانت تلك البحوث مجرد روايات وأسانيد مختلفة الطرق للمعاني التي ذكرها في هذا التفسير الموجز بأمكن ما يمكن من الإيجاز؟ أم كانت بحوثاً في معاني الآيات وتبيين هداية القرآن لإصابة صواب القول في فنون القرآن وعلومه التي ذكرها أبو جعفر في خطبته والتي طواها ولم يذكرها بأوسع وأعمق مما ذكره في هذا التفسير الذي هو أخصر ما أمكن من الاختصار؟

وفضل الطبري وغزارة علمه وإحاطته بثقافة عصره مع البصيرة النافذة لا يبعد الاحتمال بأن الطبري كان عنده في خزائن تفكيره علوم ومعارف في هداية القرآن وفنونه احتبسها لنفسه، لأنه لم يجد من ينشط لحملها عنه وليته فعل؟

وما رأيانه في استكثار أبي جعفر في تفسيره الموجود من الروايات للمعنى الواحد بطرق مختلفة وأسانيد متعددة لا يبعد الاحتمال بأن كثيراً مما اختزنه الطبري كان من نوع تلك الروايات والأسانيد المتعددة للمعنى الواحد في الآية من نوع ما ذكره في مواضع من تفسيره وكان لها أكبر الأثر في تضخم الكتاب والصد عن دراسته تهيئاً له واستطالة لما فيه من الأسانيد التي رغب الناس عنها اتكالاً على وجودها في كتبها الخاصة، والطبري يذكر هذه الروايات تأييداً لرأيه وفهمه وتفكيره استقلالاً دون تقليد لأحد من المفسرين الذين سبقوه، لأن

الطبري لا ينازع أحد في إمامته وفضله وهو - على ذلك - يؤثر أن يؤثر
عن السلف رأياً بموافقة رأيه ويتأيد به فهمه .

* * *

(٢٧)

منهج للإمام
الرازي يبين لنا
كيف يمكن
للمفسر الإسهاب
في تفسيره .

وهناك منهج آخر غير منهج الطبري في تطويل كتب التفسير،
تكثر به المسائل وتزدحم به المؤلفات دون أن يكون لها كبير صلة بتفسير
آيات القرآن، وهذا المنهج ذكره الإمام فخر الدين الرازي في مقدمة
تفسيره إذ يقول: اعلم أنه مر على لساني في بعض الأوقات أن
هذه السورة الكريمة - الفاتحة - يمكن أن يستنبط من فوائدها ونفائسها
عشرة آلاف مسألة، فاستبعد هذا بعض الحساد وقوم من أهل الجهل
والغي والعناد، وحملوا ذلك على ما ألفوه من أنفسهم من التعلقات
الفارغة عن المعاني، والكلمات الخالية عن تحقيق المعاهد والمباني،
فلما شرعت في تصنيف هذا الكتاب قدمت هذه المقدمة لتصير كالتنبيه
على ما ذكرناه أمر ممكن الحصول قريب الوصول، فنقول -
وبالله التوفيق:

إن قولنا: (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم) لا شك أن المراد منه
الاستعاذة بالله من جميع المنهيات والمحظورات ولا شك أن
المنهيات: إما أن تكون من باب الاعتقاد أو من باب أعمال الجوارح،
أما الاعتقادات فقد جاء في الخبر المشهور قوله ﷺ: «ستفترق أمتي على
ثلاث وسبعين فرقة: كلهم في النار إلا فرقة واحدة» وهذا يدل على أن
الاثنين والسبعين موصوفون بالعقائد الفاسدة، والمذاهب الباطلة، ثم
إن ضلال كل واحدة من أولئك الفرق غير مختص بمسألة واحدة، بل
هو حاصل في مسائل كثيرة من المباحث المتعلقة بذات الله تعالى
وبصفاته، وبأحكامه، وبأفعاله، وبأسمائه، وبمسائل الجبر، والقدر،
والتعديل والتجوير، والثواب والمعاد، والوعد والوعيد، والأسماء
والأحكام والإمامة، فإذا وزعنا عدد الفرق الضالة - وهو الاثنان

والسبعون - على هذه المسائل الكثيرة بلغ العدد الحاصل مبلغاً عظيماً وكل ذلك أنواع الضلالات الحاصلة من فرق الأمة، وأيضاً فمن المشهور أن فرق الضلالات من الخارجين عن هذه الأمة يقربون من سبعمائة، فإذا ضُمَّت أنواع ضلالاتهم إلى أنواع الضلالات الموجودة في فرق الأمة في جميع المسائل العقلية المتعلقة بالإلهيات والمتعلقة بأحكام الذوات والصفات، بلغ المجموع مبلغاً عظيماً في العدد، ولا شك أن قولنا (أعوذ بالله) يتناول الاستعاذة من جميع تلك الأنواع، والاستعاذة من الشيء لا تمكن إلا بعد معرفة المستعاذ منه، وإلا بعد معرفة كون ذلك الشيء باطلاً وقبيحاً فظهر بهذا الطريق أن قولنا (أعوذ بالله) مشتمل على الألوف من المسائل الحقيقية اليقينية.

وأما الأعمال الباطلة فهي عبارة عن كل ما ورد النهي عنه: إما في القرآن، أو في الأخبار المتواترة، أو في أخبار الأحاد أو في إجماع الأمة أو في القياسات الصحيحة، ولا شك أن تلك المنهيات تزيد على الألوف، وقولنا (أعوذ بالله) متناول لجميعها وجملتها، فثبت بهذا الطريق أن قولنا (أعوذ بالله) مشتمل على عشرة آلاف مسألة أو أزيد أو أقل: من المسائل المهمة المعتبرة، اهـ.

وهذه طريقة عجيبة ومنهج غريب في التوصل إلى تضخيم الكتب وتطويلها، تكشف لنا ما كان يسود بعض العصور من تنافس في استخراج المسائل واستنباط القضايا العلمية من العبارات التي لا تدل عليها ولا تقصد للدلالة عليها إلا من أبعد الاحتمالات التعسفية وفي غمار هذا التكديس والاستطراد في المناسبات والخروج من موضوع إلى موضوع آخر تضييع الإشارات العابرة التي قد تنبه على مواطن الهداية القرآنية في آيات القرآن العظيم.

وعلى ضوء هذا المنهج الذي اعتمد عليه الإمام الرازي في تفسيره نستطيع أن نفهم مسلك المفسرين العقليين الذين لم تصل إلينا

كتبهم ، ولكننا عرفنا سبيلها ومنهجها عن طريق الفهارس والطبقات التي تحدثت عن تلك الكتب حديث المعجب بكثرة ما فيها من العلوم والآراء والمسائل التي طالت بها طولاً أخرجها عن منهج التفسير المبين لهداية القرآن ، سواء أكانت تلك الكتب الموهلة في الطول لمؤلفين من أهل السنة كتفسير الإمام أبي الحسن الأشعري أم كانت من وضع المعتزلة كتفسير أبي يوسف القزويني تلميذ القاضي عبد الجبار شيخ المعتزلة في عصره .

(٢٨)

القرآن كتاب
هدى وإعجاز،
وليس تفسيره ترفاً
فكرياً، وبيان ذلك .

وطريقة الإمام الرازي التي أراد أن يبرهن بها على أن فاتحة الكتاب تتضمن ألوف المسائل والفوائد طريقة أشبه ما تكون بالعمليات الحسابية لا يهش لها العلم ولا سيما في تفسير القرآن الكريم الذي أنزل هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان، وهي طريقة يمكن لكل عالم أو متعلم أراد أن يقتل فراغ وقته أن يعتمد إليها ويجريها في كلام أحاد الناس، بله القرآن العظيم .

فلو قال قائل - على طريقة الرازي - : إن قولنا (الحمد لله) يمكن أن يستنبط منه ألوف الألوف من المسائل والفوائد لما أبعد الشقة في طريق الإمكان ، لأنه يستطيع أن يقول (الحمد لله) جملة اسمية تثبت الحمد لله على أكمل وجه ، وهي أقوى في الدلالة على الإثبات من الجملة الفعلية ، وهذا يقتضي بيان الجملة الاسمية وأركانها وبيان الجملة الفعلية وأركانها ، ونوع فعليتها من جهة المضي والحضور والاستقبال إلى آخر ما يمكن الاستطراد فيه من فن النحو والمعاني في الموازنة بين الجملتين في تقرير المعنى المراد وثبوته .

ثم يقول : لا شك أن الحمد إما أن يكون مطلقاً لمجرد التعبد والتقديس ، وإما أن يكون مقيداً بنعمة ، والنعمة إما أن تكون عامة أو خاصة ، والنعمة العامة إما سماوية أو أرضية ، والخاصة إما أن تكون في خلق الإنسان وتكوينه مما امتن الله به على الإنسان . وإما أن تكون

في وسائل حياته وعيشه، وهي إما مادية أو معنوية، والنعم العامة السماوية والأرضية لا تدخل تحت حصر، والنعم الخاصة مادية أو معنوية لا يدخل حصرها في دائرة الإمكان.

والحمد قد يكون بالقول كالنسيج والتقدس، وقد يكون بالفعل كالقيام بأنواع الطاعات، والمحمود الذي هو مصدر النعم يجب أن تعرف كمالاته بقدر الطاقة البشرية، وهذه الكمالات هي التي يستحق أن يحمد لأجلها، ولا ريب أن كمالات الله لا تنهاى.

فثبت بهذا التوليد أن قولنا (الحمد لله) يتضمن ألوف ألوف المسائل والفوائد، بل يتضمن ما لا يمكن حصره، أف يكون هذا الكلام علماً يفسر به القرآن؟!

وقد عرفنا أن هذا الضرب من توليد المعاني كان هو سبيل بعض العلماء في بيان إمكان ما نسب إلى الإمام علي كرم الله وجهه من أنه قال لو شئت أن أقر سبعين بغيراً من تفسير أم القرآن لفعلت.

(٢٨) أ

الشيخ محمد
عبد ينحو نحو
التطويل في بيان
مسائل فاتحة
الكتاب، واختيار
غريب للشيخ.

ومن العجيب أن نرى الأستاذ الشيخ محمد عبده ينحو هذا النحو بوجه ما في بيان ما اشتملت عليه سورة الفاتحة من جميع المعاني التي يحتوي عليها القرآن، وقد شعر الأستاذ بهذا الاشتباه فحاول دفعة بما لم يحسم الداء، لأن بيان الأستاذ للمعاني التي تضمنتها سورة الفاتحة وإن لم يكن من قبيل «الإشارة ودلالة الحروف وأسرارها» لكنه ليس بعيداً من الطريق التي بين بها ابن أبي جمرة ما نسب إلى علي كرم الله وجهه: إني لو شئت أن أقر سبعين بغيراً من تفسير أم القرآن لفعلت، وليس بعيداً عن الطريق الذي سلكه الرازي في استخراج ألوف المسائل من كلمة (أعوذ بالله) للبرهنة على أن فاتحة الكتاب تتضمن من المسائل والفوائد ألوف الألوف.

وأعجب من ذلك أن الأستاذ الشيخ محمد عبده جعل منحاه هذا بياناً لوجه اختياره لقول ضعيف في أن أول ما أنزل من القرآن إطلاقاً

الرد على اختيار
الأستاذ محمد
عبدہ بما صح
من الآثار.

هو سورة الفاتحة، وهو اختيار غريب وتوجيه أغرب، لأن حديث أول ما نزل من القرآن: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾، رواه الشيخان البخاري ومسلم من طريق عائشة أم المؤمنين في حديث بدء الوحي، وأخرجه الحاكم في المستدرک والبيهقي في الدلائل وصحاحه عن عائشة أيضاً، وأخرجه الطبراني في كبيره بسند على شرط الصحيح عن أبي رجاء العطاردي، قال: كان أبو موسى يقرئنا فيجلسنا حلقاً عليه ثوبان أبيضان فإذا تلا هذه السورة: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾، قال: هذه أول سورة نزلت على محمد ﷺ، وكذلك أخرجه سعيد بن منصور في سننه عن عبيد بن عمير، وأخرجه ابن أشتة في كتاب المصاحف عن عبيد والزهري.

وحديث أول ما نزل من القرآن ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ رواه الشيخان، وفي إحدى روايته جاءت هذه الجملة (وهو يحدث عن فترة الوحي) وهي تقوي أن أول ما نزل إطلافاً في بدء الوحي ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ و﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ أول ما نزل بعد فترة الوحي «وهي مدة ثلاث سنين» ويؤيد ذلك قوله في حديث (المدثر): فإذا الملك الذي جاء بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض، فرجعت، فقلت: زملوني زملوني، فدثروني، فأنزل الله ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ فقوله: «فإذا الملك الذي جاء بحراء» يدل على أن هذه القصة متأخرة عن قصة حراء التي نزل فيها ﴿أَقْرَأْ﴾ وكذلك قوله: «فدثروني»، فأنزل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ يدل على أن سورة المدثر نزلت بعد رجوعه من حراء، وبعد رؤيته الملك فيه، وإقراءه ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾، كما في حديث البخاري.

رد الإمام ابن
حجر على من قال
بأن الفاتحة أول
ما نزل من
القرآن.

أما القول بأن الفاتحة أول ما نزل من القرآن، فقد نقله السيوطي في الإتيان عن الزمخشري إذ يقول: قال في الكشف: ذهب ابن عباس ومجاهد إلى أن أول سورة نزلت ﴿أَقْرَأْ﴾ وأكثر المفسرين إلى أن أول

سورة نزلت فاتحة الكتاب، وقال ابن حجر: والذي ذهب إليه أكثر الأئمة هو الأول، وأما الذي نسبته إلى الأكثر فلم يقل به إلا عدد أقل من القليل بالنسبة إلى من قال بالأول، وحجته على ما ذهب إليه مخالفاً جمهور الأئمة وأعلام الأمة حديث مرسل رواه البيهقي والواحدي.

ولا يمكن أن يوضع حديث مرسل يرويه غير الشيخين في ميزان مع حديث مسند برواية الثقة في صحيح البخاري ومسلم، كما لا يمكن أن يوضع الزمخشري في ميزان فن الحديث وروايته مع ابن حجر، ومعروف أن الزمخشري في علم الحديث ليس هناك، فكيف يرجح قوله في مسألة حديثية تتعلق بالسند والرواية ولا دخل فيها للعقل على أقوال سادة المحدثين من ثقافة الرواة، وهم حجة الأمة في نقل السنة؟ فكيف صح من الأستاذ الشيخ أن يجعل هذا التوجيه العقلي سبيلاً إلى ترجيح هذا القول الضعيف، ولا دخل للعقل في مثل ذلك، لأنها مسألة ترجح إلى النقل والسند.

(٣١)

رد صاحب المنار
على شيخه في
مسألة أول ما نزل
من القرآن بعدما
نقل كلام
الأستاذ.

يقول صاحب المنار: أما الأستاذ الإمام فقد رجح أن أول ما نزل على الإطلاق سورة الفاتحة ولم يستثن قوله تعالى: ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ ونزع في الاستدلال على ذلك منزعاً غريباً في حكمة القرآن وفقه الدين فقال ما مثاله: ومن آية ذلك أن السنة الإلهية في هذا الكون، سواء أكان كون إيجاد أو كون تشريع أن يظهر سبحانه الشيء مجملاً ثم يتبعه التفصيل بعد ذلك تدريجاً، وما مثل الهدايات الإلهية إلا مثل البذرة والشجرة العظيمة فهي في بدايتها تحتوي على جميع أصولها ثم تنمو بالتدرج حتى تنبت فروعها بعد أن تعظم دوحها ثم توجد عليك بثمرها، والفاتحة مشتملة على مجمل ما في القرآن وكل ما فيه تفصيل للأصول التي وضعت فيها، ولست أعني بهذا ما يعبرون عنه بالإشارة ودلالة الحروف كقولهم: إن أسرار القرآن في الفاتحة، وأسرار الفاتحة في البسملة، وأسرار البسملة في الباء، وأسرار الباء في نقطتها، فإن هذا لم

يثبت عن النبي ﷺ وأصحابه عليهم الرضوان، ولا هو معقول في نفسه وإنما هو من مخترعات الغلاة الذين ذهب بهم الغلو إلى سلب القرآن خاصيته وهي البيان.

وبيان ما أريد هو أن ما نزل القرآن لأجله أمور (أحدها) التوحيد، لأن الناس كانوا كلهم وثنيين وإن كان بعضهم يدعي التوحيد؛ (ثانيها) وعد من أخذ به وتبشيره بحسن المثوبة، ووعد من لم يأخذ به وإنذاره بسوء العقوبة. والوعد يشمل ما للأمة وما للأفراد فيعم نعم الدنيا والآخرة وسعادتتهما، والوعد كذلك يشمل نعمتهما وشقاءهما، فقد وعد الله المؤمنين بالاستخلاف في الأرض والعزة والسلطان والسيادة وأ وعد المخالفين بالخزي والشقاء في الدنيا، كما وعد بالجنة والنعيم وأ وعد بنار الجحيم في الآخرة؛ (ثالثها) العبادة التي تحيي التوحيد في القلوب وتثبت في النفوس؛ (رابعها) بيان سبيل السعادة وكيفية السير فيه الموصل إلى نعم الدنيا والآخرة؛ (خامسها) قصص من وقف عند حدود الله تعالى وأخذ بأحكام دينه وأخبار الذين تعدوا حدوده ونبذوا أحكام دينه ظهرياً لأجل الاعتبار واختيار طريق المحسنين ومعرفة سنن الله في البشر.

هذه الأمور التي احتوى عليها القرآن وفيها حياة الناس وسعادتهم الدنيوية والأخروية والفتاحة مشتملة عليها إجمالاً بغير ما وشك ولا ريب.

فأما التوحيد ففي قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ لأنه ناطق بأن كل حمد وثناء يصدر عن نعمة ما فهو له تعالى ولا يصح ذلك إذا كان سبحانه مصدر كل نعمة في الكون تستوجب الحمد ومنها نعمة الخلق والإيجاد والتربية والتنمية ولم يكتف باستلزام العبارة لهذا المعنى فصرح به بقوله ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ولفظ ﴿رَبِّ﴾ ليس معناه المالك والسيد فقط بل فيه معنى التربية والإنماء، وهو صريح بأن كل نعمة يراها الإنسان في نفسه وفي الآفاق منه عز وجل فليس في الكون متصرف بالإيجاد ولا بالإشقاء والإسعاد سواه.

الوحيد أهم ما جاء لأجله الدين ولذلك لم يكتف في الفاتحة بمجرد الإشارة إليه بل استكملة بقوله ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ فاجتث بذلك جذور الشرك والوثنية التي كانت فاشية في جميع الأمم وهي اتخاذ أولياء من دون الله تعتقد لهم السلطة الغيبية ويدعون لذلك من دون الله ويستعان بهم على قضاء الحوائج في الدنيا ويتقرب بهم إلى الله زلفى، وجميع ما في القرآن من آيات التوحيد ومقارعة المشركين هو تفصيل لهذا الإجمال.

وأما الوعد والوعيد فالأول منهما مطوي في ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ فذكر الرحمة في أول الكتاب - وهي التي وسعت كل شيء - وعداً بالإحسان، وقد كررها مرة ثانية تنبيهاً لنا أن أمره إيانا بتوحيده وعبادته رحمة منه سبحانه بنا لأنه لمصلحتنا ومنفعتنا. وقوله تعالى: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ يتضمن الوعد والوعيد معاً لأن معنى الدين الخضوع أي إن له تعالى في ذلك اليوم السلطان المطلق والسيادة التي لا نزاع فيها لا حقيقة ولا ادعاء، وأن العالم كله يكون فيه خاضعاً لعظمته ظاهراً وباطناً يرجو رحمته ويخشى عذابه وهذا يتضمن الوعد والوعيد. أو معنى الدين: الجزاء وهو إما ثواب للمحسن وإما عقاب للمسيء وذلك وعد ووعد. وزد على ذلك أنه ذكر بعد ذلك ﴿الْصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ وهو الذي من سلوكه فاز ومن تنكب هلك، وذلك يستلزم الوعد والوعيد.

وأما العبادة فبعد أن ذكرت في مقام التوحيد بقوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ أوضح معناها بعض الإيضاح في بيان الأمر الرابع الذي يشملها ويشمل أحكام المعاملات وسياسة الأمة بقوله تعالى: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ أي: إنه وقد وضع لنا صراطاً سيبينه ويحدده وتكون السعادة في الاستقامة عليه، والشقاوة في الانحراف عنه، وهذه الاستقامة عليه روح العبادة ويشبه هذا قوله تعالى: ﴿وَالْعَصْرَ

إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ، فالتواصي بالحق والصبر هو كمال العبادة بعد التوحيد.

والفاتحة بجملتها تنفخ روح العبادة في المتدبر لها، وروح العبادة هي إشراق القلوب خشية الله وهيبته والرجاء لفضله لا الأعمال المعروفة من فعل وكف حركات اللسان والأعضاء فقد ذكرت العبادة في الفاتحة قبل ذكر الصلاة وأحكامها والصيام وأيامه وكانت هذه الروح في المسلمين قبل أن يُكَلَّفُوا هذه الأعمال البدنية وقبل نزول أحكامها التي فصلت في القرآن تفصيلاً ما وإنما الحركات والأعمال مما يتوسل به إلى حقيقة العبادة ومخ العبادة الفكر والعبرة.

وأما الأخبار والقصص ففي قوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ تصريح بأن هناك قوماً تقدموا وقد شرع الله شرائع لهاديتهم، وصائح يصيح ألا فانظروا في الشئون العامة التي كانوا عليها، واعتبروا بها، كما قال تعالى لنبيه يدعوه إلى الاقتداء بمن كان قبله من الأنبياء: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْتَدِهِ﴾ حيث بين أن القصص إنما هي للعة والاعتبار، وفي قوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ تصريح بأن غير المنعم عليهم فريقان، فريق ضل عن صراط الله، وفريق جاحد وعاند من يدعو إليه فكان محفوفاً بالغضب الإلهي والخزي في هذه الحياة الدنيا.

وباقى القرآن يفصل لنا في أخبار الأمم هذا الإجمال على الوجه الذي يفيد العبرة فيشرح حال الظالمين الذين قاوموا الحق عناداً والذين ضلوا فيه ضلالاً، وحال الذين حافظوا عليه وصبروا على ما أصابهم في سبيله. فتبين من مجموع ما تقدم أن الفاتحة قد اشتملت إجمالاً على الأصول التي فصلها القرآن تفصيلاً فكان إنزالها أولاً موافقاً لسنة الله تعالى في الإبداع، وعلى هذا تكون الفاتحة جديرة بأن تسمى

(أم الكتاب) كما نقول: إن النواة أم النخلة فإن النواة مشتملة على شجرة النخلة كلها حقيقة لا كما قال بعضهم إن المعنى في ذلك أن الأم تكون أولاً، ويأتي بعدها الأولاد، اهـ.

وهذا المنهج الذي حاول به الأستاذ الشيخ محمد عبده أن يجعل فاتحة الكتاب متضمنة إجمالاً لجميع ما احتواه القرآن من المعاني تفضيلاً هو - في نظرنا - عين ماسلكه الرازي في بيان إمكان أن يستخرج من فاتحة الكتاب عشرة آلاف مسألة، وهو أيضاً قد يتلاقى في مهيعه مع ما شرح به ابن أبي جمرة الكلمة المنسوبة إلى علي كرم الله وجهه من أنه لو شاء أن يوقر سبعين بغيراً من تفسير أم القرآن لفعل، وابن أبي جمرة لم يسلك في منهجه الذي حاول به بيان إمكان ما نسب إلى أمير المؤمنين مسلك الإشاريين ودلالة الحروف وأسرارها، وإنما سلك منهج بيان تركيز المعاني الكثيرة في سورة الفاتحة، على أنه لم يقل في بيانه أنها تتضمن جميع معاني القرآن المفصلة في سورة وآياته.

ولقد كان من الخير للأستاذ الإمام أن ينزه مقامه العلمي - وهورائد الطليعة المجددة في تفسير القرآن الحكيم - عن نحو هذا التكلف المتعسف، وكان من الخير لمنصبه الديني المرموق ألا يجنح لترجيح قول ضعيف مخالفراً لجمهور الأئمة وأعلام الأمة في تعيين أول ما نزل من القرآن، ويحمله هذا الترجيح على تأييد ما اختاره بهذا البيان الذي يظهر فيه التكلف أوضح ظهور.

ويظهر أن تلميذه صاحب المنار لم يطمئن كل الاطمئنان إلى بيان شيخه فقال في صدره ما نقلناه عنه من أن الشيخ نزع في الاستدلال على ترجيحه للقول الضعيف منزعاً غريباً.

وقال معلقاً على بيان الشيخ: وأقول الآن: هذا ما قاله الأستاذ الإمام مبسوطاً موضحاً ويمكن أن يقال: إن نزول أول سورة العلق قبل

الفاتحة لا ينافي هذه الحِكمَ التي بينها.

* * *

ولو أردنا أن نضرب مثلاً مشهوداً للناس على هذه التفاسير
الجمعية التي وضع منهاجها السيوطي كخلاصة لجمع الطرق التفسيرية
التي سبقته لكان ذلك في آخر صورها التي وصلت إلينا عن عالم من
علماء القرن الثالث عشر الهجري، كانت له مكانته العلمية في عصره،
وله معارفه الواسعة التي تهىء له الأسباب المساعدة لوضع تفسير
القرآن الكريم على طريقته الجمعية الخاصة هو كتاب «روح المعاني»
لأبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادي، وهو كتاب
ضخم يشبه أن يكون صورة عريضة لمنهج السيوطي في كتابه.

ثم وقف الناس بعد الألوسي عن التأليف في التفسير،
والمحاولات التي جاءت بعده لا تبلغ أن تسمى كتب تفسير للقرآن،
وأمثل من حاول ذلك كان يقصر محاولته على تفسير سورة أو آية يجرد
تفسيرها من جملة التفاسير التي تقع له، ويجعل ذلك كتاباً أو رسالة
تحمل اسمه، حتى وصلت إلى الشرق الإسلامي أعلام النهضة العلمية
قادمة من الغرب ترعد وتبرق وتنذر وتحذر وكان لا بد أن يحس بعض
أبناء الإسلام الذين أيقظتهم نذر هذه النهضة بحاجتهم إلى الأخذ منها
بسبب، فأسرع إليها طلائع الرواد، ونظروا فيها فهالهم ما رأوا من
المذاهب المستحدثة في العقائد والفلسفات وما رأوا من مذاهب في
الاجتماع والاقتصاد، وما رأوا من نظريات مبتدعة في العلوم والمعارف
وما رأوا في أنظمة الحكم من أوضاع مما لفت أنظارهم إلى تعرف
موقف الإسلام من هذه المذاهب والآراء والنظم، والإسلام دستور الخالد
الذي يستمد بقاءه منه هو القرآن العظيم، فتساءلوا هل لدينا تفاسير
للقرآن تسعفنا بما يجب أن نبني عليه مستقبل أمتنا في هذه الحياة
الفؤارة بكل جديد من العلم والمعرفة؟ فنظروا وأمعنوا في النظر،

(٣٢)

تفسير الإمام
الألوسي مثال
مشهود لمنهج
الإمام السيوطي
الذي اختطه في
مقدمة تفسيره.

(٣٣)

قصور علم
التفسير بعد الإمام
الألوسي،
والحاجة إلى
تفسير يواجه
ما أقبل من الغرب
من نهضة علمية،
يكون عماده
الهداية القرآنية،
وإعجازه الفريد.

ويبحثوا وشددوا في البحث فلم يجدوا على قرب منهم سوى هذه التفاسير الجمعية التي تجمع معارف العصور الماضية بغثها وسمينها، وحقها وباطلها مما عرفه تاريخ الإسلام في ظل اللغة العربية.

بيد أنهم وجدوا الهداية القرآنية في تلك التفاسير مبددة هنا وهناك مغمورة بين الروايات والأسانيد في التفاسير المأثورة عن العصر الأول، ووجدوها تائهة بين المذاهب والتفريعات في التفاسير الاجتهادية، واستخراجها من بين ركام الروايات والمذاهب يحتاج إلى جهد ومشقة وأعمار تفنى ولا يبلغ منها ما تريد، ولكنهم وجدوا آيات القرآن تهيب بهم أن تقدّموا إلى الحياة وخدوا حقكم من النهضات العلمية والتقدم العقلي، وتبوّؤا مكانكم في ميادينها فأنتم أهلها وأحق بها، وهذه النهضة منكم خرجت وإليكم يجب أن تعود.

(٣٤)

ظهور طليعة نابهة
من العلماء
اعتصمت بهدي
الكتاب،
 واجتهدت في
بيانه بياناً منفتحاً
على علوم
العصر.

وشمر فريق من العلماء النابهين واتجهوا إلى القرآن العظيم باعتباره الدستور الخالد للإسلام يتلونه حق تلاوته وينظرون فيه على ضوء ما وصل إليه اجتهادهم من الإلمام بشيء من هذه العلوم والمعرفة التي أيقظت عقولهم لها هذه النهضة، وفتح لهم القرآن الحكيم أبواب الفكر الحر على مصاريعها فولج منهم القليل إلى مداخل الحياة الفكرية معتصمين بهدى القرآن يستنبئون عن تاريخهم من العزة والكرامة، وعن مكانهم من العلم والمعرفة، فجاءهم الجواب من آفاق وحيه: ﴿سُنْرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾.

بيد أن هذه الطليعة كانت متفاوتة التفكير والمعرفة بتاريخ الإسلام، وفهم أسلوب القرآن، والصبر على مرارة البحث، ومشقة استطلاع الحقائق، فمنهم من تعجل واندفع إلى أحضان النظريات الجديدة وآمن بها دون قيد أو شرط على أنها حقائق ثابتة لا تقبل الجدل، فراح يعتسف الطريق اعتسافاً، ليطبق هذه النظريات على تفسير

القرآن ويخضعه لها ويحمله عليها حملاً لا ترتضيه لغة العرب التي نزل بها القرآن المبين، ولا يحتمله أسلوب القرآن، ولا يتفق مع جوه وروحه، ولا نعرف تفسيراً كاملاً جرى على هذا النهج المتعجل الجماع لكل ما وصل إليه من نظريات مستحدثة لم تستحكم طاقات فتلها سوى تفسير «الجواهر» للشيخ طنطاوي جوهري، وقد ذاع هذا التفسير وانتشر في بعض بلاد الشرق الإسلامي التي استيقظت من النوم حديثاً، وهي عطشى لا تزال تمسح رمص النوم من عينيها، وتتمطي على نفسها من طول ما عاشت تحت كابوس الكسل البليد، والجهل بتاريخ الإسلام وحقائقه العلمية والتشريعية، وما أدخله الغرباء المغتصبون معهم من نظريات علمية تخدمهم وتخدم استغلالهم، وتباعد هؤلاء الأصلاء في أوطانهم الإسلامية عن الإسلام وتاريخه وشرائعه فشغلت تلك البلاد بهذا التفسير، لأنها تخيلته في تصورهما المنعكس عليها من حياتها الواقعية أنه هو التفسير لكتاب الإسلام ودستوره القرآن العظيم، وكان لها عذرهما لأنها لم تجد من تفاسير الهداية القرآنية ما يروي غلتها، ويشبع نهمها، ويرضي رغائبها، ويقرب إليها معاني القرآن بأسلوب سهل يسر رغب.

* * *

ولا شك أن أبرز طلائع هذه النهضة المجددة في تفسير القرآن هو شيخها الأستاذ الشيخ محمد عبده، فإنه رحمه الله كان - فيما وصل إلينا موثقاً به من تفسيره - فيما بلغه العرب، وكثير من معارف الإسلام التي يحتاج إليها من يتعرض لتفسير القرآن، وكان إلى جانب ذلك على اتصال قوي بالنهضة العلمية النصرانية في الغرب، وكان ملماً بأحوال المسلمين والطوائف والنحل الحادثة في أمم الشرق، مما جعله في عصره أبرز رجال الدين وأكثرهم معرفة بما استحدث من نظريات تتصل بالدين وأوسعهم معرفة بما انبجس عنها من مذاهب اجتماعية ونظم

(٣٥)

الأستاذ الشيخ
محمد عبده رائد
هذه النهضة
التفسيرية.

سياسية، وفلسفات اعتقادية، فهو قد جمع في معارفه وثقافته الكثير مما يحتاج إليه تفسير القرآن في عصره، لتبيين جوانب من هدايته التي نوقظ المسلمين لينهضوا على دعائمها.

غير أن الأستاذ الشيخ محمد عبده لم يترك للناس شيئاً من التفسير، يمكن القطع بأنه تفسيره ونتاج تفكيره سوى تفسير جزء ﴿عَمَّ﴾ وهو كتاب مدرسي، مطبوع شائع ذائع بين المثقفين، وقد رضعه الشيخ ليكون مرشداً لدراسة التفسير في مدارس الجمعية الخيرية الإسلامية التي كان له فضل في نشأتها ورعايتها، ولكن هذا الكتاب لا يكشف كشافاً تاماً عن منهج الشيخ في تفسير يستوعب القرآن الحكيم كله، فهو نموذج لما كان يمكن أن يكون من منهج وأسلوب للشيخ في التفسير المستوعب لو قدر له الوجود، والنماذج لا تعطي الصورة الباطنة للبناء، وإنما تعطي السمات الخارجية للأوضاع التي تلمحها الحواس أو ما كان منها بقبيل من الإدراكات الأولية للعقل.

(٣٦)

تفسير المنار،
وبيان منهجه، وما
يؤخذ عليه.

أما تفسير المنار فهو من وضع الشيخ رشيد رضا صاحب مجلة المنار وتلميذ الأستاذ الشيخ محمد عبده، ويمكن أن يكون فيه أفكار وآراء من أفكار الشيخ محمد عبده، استقاها السيد رشيد رضا من دروس أستاذه، وكان أخص تلاميذه به.

وقد صرح السيد رشيد بأنه بعد وفاة الإمام أنه استقل بالتفسير وأدخل عليه كثيراً من المسائل والبحوث، فقال: (وإنني لما استقلت بالعمل بعد وفاته خالفت منهجه رحمه الله تعالى بالتوسع فيما يتعلق بالآية من السنة الصحيحة سواء كان تفسيراً لها أو في حكمها وفي تحقيق بعض المفردات أو الجمل اللغوية والمسائل الخلافية بين العلماء، وفي الإكثار من شواهد الآيات في السور المختلفة، وفي بعض الاستطرادات لتحقيق مسائل تشتد حاجة المسلمين إلى تحقيقها بما يثبتهم بهداية دينهم في هذا العصر أو يقوي حجتهم على خصومه

تأليف هذا الكتاب
الخاص به في سنة ١٣٠١
هـ

من الكفار والمبتدعة أو يحل بعض المشكلات التي أعيا حلها بما يطمئن به القلب وتسكن إليه النفس).

وقد أحس السيد رشيد رضا بأن تفسيره أصبح تفسيراً جمعياً كغيره من التفاسير الحاطبة في ليل أو نهار بما أدخله عليه بعد وفاة الإمام من الاستطرادات لتحقيق مسائل تشتد إليها حاجة المسلمين — كما يقول —، ولا تتصل بتفسير القرآن إلا كما يتصل فن النغم بفن النحو ولذلك نراه يعتذر عن هذه الاستطرادات إذ يقول: وأستحسن للقارئ أن يقرأ الفصول الاستطراذية الطويلة وحدها في غير الوقت الذي يقرأ فيه التفسير لتدبر القرآن والاهتداء به في نفسه، وفي النهوض بإصلاح أمته، وتجديد شباب ملته الذي هو المقصود بالذات منه.

وهو بهذا يكلف القارئ لتفسيره شططاً حتى يستطيع أن يفيد منه شيئاً من الهداية التي هي الهدف الأصيل من تفسير القرآن، على أن هذا الذي يستحسنه للقارئ قد يمكن تحقيقه في فصول طوال متميزة بعنوانات خاصة، أما ما أدرج في التفسير من هذه الاستطرادات وهو كثير فلا يمكن تمييزه إلا بتمزيق الاتصالات البيانية في أسلوب التفسير، وبذلك يفوت على القارئ كثير من الفوائد والملاسلات.

وتفسير المنار إلى جانب هذا المآخذ الذي اعترف به مؤلفه تظهر فيه العصبية المذهبية فهو شديد الحملة في مسائل فرعية على من يسميهم «المبتدعة» وهذه المسائل تختلف فيها العلماء، ويشد صاحب المنار فيرفع النزاع فيها إلى درجة الإيمان والكفر، ولو أنه صرف همه إلى تعليم الجاهلين وهداية الضالين بالاختصار على بيان هداية القرآن لكان في تفسيره خير كثير وقد أساء إلى تفسيره عند كثير من الناس تحمُّسه الشديد لرأيه ومذهبه، مما رفع الثقة به عندهم فيما يقول أو يروي.

وصاحب المنار أقوم بعلم الحديث والسنة دراية ورواية

— وهو أصل أصيل في تفسير القرآن — من شيخه الذي يدل ما عرف من منهجه في التفسير أنه كان قليل الرعاية للسنّة وعلومها أو كان على مذهب من يرون تفسير القرآن بما يرون من الرأي والاجتهاد في دائرة قواعد اللغة واطراح الأحاديث التي تعجز عقولهم عن فهمها ولو كانت صحيحة الإسناد.

(٣٧)

تفسير الشيخ
المراغي وبيان
ميزته، ومناقشته
في بعض ما فسر
من الآيات.

ولقد كان أمثل من نهج نهج الأستاذ الشيخ محمد عبده — في عمومه — هو الأستاذ الشيخ محمد مصطفى المراغي شيخ الأزهر، في دروسه التفسيرية الرمضانية التي كان يلقيها — غالباً — في كل أسبوع من أسابيع شهر رمضان المعظم وكان يحضرها عظماء الدولة وكبار علمائها وأدبائها وذوي الثقافة من شبابها.

كان — رحمه الله — يختار لدروسه آيات من الكتاب الكريم، يفسرها بطريقة هادية مهديّة يعرض إلى مفردات الكلمات في الآيات مبيّناً معانيها اللغوية، ثم معانيها القرآنية، ثم يأخذ في بيان معنى الآية ملماً بما فيها من دلائل الهداية عارضاً لها في أسلوب رغب مذهب العبارة نقي الجمل، وقد يعرض عرضاً خفيفاً لمسألة نحوية أو بلاغية حسب ما يحتمله المقام.

وهي دروس أشبه بالمحاضرات العامة، لا تتعمق، ولا تستطرد إلا لحاجة ماسة تدعو إليها ضرورة بيان الحق والنصح للمسلمين «وكان — رحمه الله — شجاعاً في بيان الحق إذا عرض للبيان مناسبة صالحة لا يُكره الآيات، ولا يقسرها على استجلاب المعاني، ولكنه يعرض الرأي بعد بيان معنى الآية على أنه استنباط واضح من مدلولاتها التي تقصد من عامة مبادئ الهداية في القرآن، وكان يستهدف النصح في مواجهة من يملكون الإصلاح، أداء لواجب أمانة الحق والعلم.

وذلك كقوله وهو يفسر هذه الآية الكريمة: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا

أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١﴾: (من الناس فريق مؤمن بالقرآن إجمالاً وبرسالة محمد ﷺ ويعظمهما ويجلهما، فإذا قلت له: لم لا تقطع يد السارق، وتحد القاذف؟ ولم لا تحكّم القرآن في الحياة ونحن مؤمنون به؟ هز كتفيه وابتسم أوزاد إنها رجعية لا يحتملها تمدن العصر الحديث، أليس هذا استهزاء بالآيات واشتراء للباطل وضلالاً عن سبيل الله؟ هناك مقلدون للمذاهب في العقائد والأحكام إذا عرضت عليهم الآيات الدالة على فساد مذهبهم ولّوا عنها وإن كانوا لا يسخرون بها بل يسخرون بمن يعرضها، أليس هذا شراء للباطل وبيعاً للحق بغير علم؟).

وكان رحمه الله - يرى تجنّب القرآن للهزات التي استحدثها العلم الحديث بنظرياته، فلا ينبغي في نظره أن ينهج مفسر القرآن منهجاً يحتمل آيات القرآن الدلالة على نظرية علمية لتكون هذه النظرية هي بيان المعنى المقصود من الآية وذلك إذ يقول تحت عنوان «غرور المسلمين بالعقل والفلسفة»: (وجد خلاف بين المسلمين في العقائد والأحكام الفقهية، ووجد مرض آخر هو الغرور بالفلسفة وتأويل القرآن ليرجع إليها وتأويله لبعض النظريات العلمية التي لم يقر قرارها، وذلك خطر عظيم على الكتاب، فإن للفلاسفة أوهاماً لا تزيد على هذيان المصاب بالحمى والنظريات التي لم تستقر لا يصح أن يرد إليها كتاب الله).

ولكن يظهر أن الضعف البشري في جميع أفراد البشرية قد جعله الله تعالى برهاناً على تفرد الكمال المطلق.

فالأستاذ المراغي - رحمه الله - إذ يقرر هذا يقرر في تفسير قوله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بَعِيرٍ عَمَدٍ تَرْوُنَهَا وَالْأَقْصَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي

(١) سورة لقمان: الآية (٦).

أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١﴾، أن الكتاب الكريم - القرآن - قرر أن الأرض كانت جزءاً من السموات وانفصلت عنها . . . وهذا الذي قرره الكتاب الكريم - القرآن - هو الذي دل عليه العلم، وقد قال العلماء: إن حادثاً كونياً جذب قطعة من الشمس وفصلها عنها، وأن هذه القطعة بعد أن مرت عليها أطوار تكسرت وصارت قطعاً كل قطعة منها صارت سياراً من السيارات. وهذه السيارات طافت حول الشمس وبقيت في قبضة جذبها والأرض واحد من هذه السيارات، فهي بنت الشمس، والشمس هي المركز لكل هذه السيارات، اهـ.

أما أن العلماء قالوا ذلك فلا حرج علينا أن ننظر فيما قالوا، بل يجب علينا أن ننظر فيه ونعلم علمه، ونعرف بقدر ما نستطيع مصادر وموارد ما يقوله العلماء.

وأما أن الكتاب الكريم - القرآن - قرر، هكذا بصيغة الجزم والإيمان فهذا ما كان ينبغي للأستاذ أن يتحرز من التصريح الجازم به، لأنه يناقض مبدأه في عدم تأويل القرآن ليرجع إلى بعض النظريات العلمية.

ثم قد يتساءل قارئ هذا الكلام، أين قرر القرآن أن الأرض كانت جزءاً من السموات وانفصلت عنها؟ والمفروض أن المعنى «قرر» أنه نص على ذلك نصاً لا يحتمل التأويل؟ وفي القرآن الحكيم آية واحدة هي التي يتشبث بها أصحاب هذه النظرية الانفصالية، تلك هي قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٢)، وهذه الآية قرأها المؤمنون من عهد رسول الله ﷺ وفهمها من فهمها قبل أن تظهر

(١) سورة لقمان: الآية (١٠).

(٢) سورة الأنبياء: الآية (٣٠).

هذه النظرية الانفصالية ومن لم يفهمها لم يسكت على جهله ولكنه سأل أهل الذكر، وفسرها الحبر ابن عباس في رواية صحيحة النقل عنه. روى أبو نعيم عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رجلاً أتاه يسأله عن السموات والأرض كانتا رتقاً ففتقناهما؟ فقال له ابن عمر: اذهب إلى ابن عباس فاسأله، ثم تعال أخبرني، فذهب الرجل فسأل ابن عباس، فقال له ابن عباس: كانت السموات رتقاً لا تمطر، وكانت الأرض رتقاً لا تنبت، ففتق هذه بالمطر، وهذه بالنبات فرجع الرجل إلى ابن عمر فأخبره، فقال ابن عمر: قد كنت أقول ما يعجبني جراءة ابن عباس على تفسير القرآن، فالآن علمت أنه أوتي علماً.

فما الذي يدعو إلى عدم صحة هذا التفسير؟ وما الذي يدعو إلى استبعاد احتمال الآية له، إن لم يكن هو المعنى القريب الاحتمال؟ فلو أن الشيخ رحمه الله قرر أن أسلوب الآية صالح لفهم ما يقرره العلم الصحيح، مع صلاحيته لفهم ما قرره أئمتنا في معنى الآية لكان ذلك أنسب بمقامه العلمي بين أئمة المسلمين، ولكان أنسب برأيه الذي قرره صراحة في تجنب القرآن التأويل الذي يعرضه للهزات التي استحدثها العلم.

فالقرآن لم يقرر أبداً النظرية الانفصالية بين الشمس والأرض، ولكنه وهو في أفقه الأعلى من براعة البيان المعجز تحدث عن السموات والأرض في صدد بيان جلال القدرة الإلهية حديثاً صبه في إطار لا يناقض علماً ثبت أو يثبت ثبوتاً لا يخالجه ريب، ولا تتوارد عليه شبه والشكوك، على أن المتتبع لحديث القرآن عن السموات والأرض يراه يذكر الأرض في مقابلة السموات بصورة قد تدل بفحواها - إن لم يكن بظاهرها - على استقلال الأرض في خلقها كوكباً تعيش عليه الحياة الخاصة به بمن عليه وما عليه وما فيه من الموجودات، بل إن القرآن يفسح لأكثر من هذه في دلالة ظاهرة على استقلال خلق الأرض عن

السموات، فهو يقول في سورة «فصلت»: ﴿قُلْ أَتُنتَكُم لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَاداً ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ. وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ فَوْقٍ أَمْثِلُ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظاً ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (١).

فهذه الآيات الكريمة ظاهرة الدلالة على أن الأرض خلقت خلقاً مستقلاً عن السموات، وجعلت فيها الجبال الرواسي لحفظها أن تميد فتختل الحياة فوقها، وأن الله بارك فيها بما شاء من أنواع البركة في إعدادها وتهيئتها للحياة، وأنه قدر فيها أقواتها، وأنه سبحانه وتعالى حدد لذلك الخلق مع ما يتبعه مما ذكر ربنا تبارك وتعالى أوقاتاً خاصة معينة عنده مقربة لعقولنا بما نعرف ونألف.

ثم ذكر ربنا تبارك وتعالى السموات ذكراً مستقلاً بحرف يفيد عند أهل اللغة الوجود المتراخي لتقريب مراتب الخلق لعقول الخلق التي لا تدرك إلا ما عرفت وما ألفت وما يصح قياسه على المعروف لها المؤلف - وشأن الله أعظم من مدركات العقول - وأخبرنا أن السموات كانت دخاناً فخطبت - كما شاء رب العالمين في خطابه لأصناف خلقه - هي والأرض معاً، ثم ذكر أنه أحكم خلق السموات وأكملها سبغاً من العنصر الذي أخبر أنها كانت عليه وهو الدخان وأنه خص السماء الدنيا التي هي أقرب السموات في ترتيبها الذي اقتضته إرادته ومشيئته بزينة المصابيح من اللوامع، وجعل فيها شهباً لحفظها، ثم أثنى على نفسه بما هو أنسب صفاته وأسمائه بهذا المقام فقال جل

(١) سورة فصلت: الآيات (٩ - ١٢).

شأنه: ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ وكلمة ﴿تَقْدِيرُ﴾ في هذا المقام لا توجد كلمة تؤدي المقصود منها غيرها، والاسمان الكريمان ﴿الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ هما منبع الفيض بما اشتملت عليه الآيات من معان منزلة من خزائن القهر والجود.

على أنه لا ذكر في القرآن الكريم للشمس باعتبارها السماء التي انفصلت عنها الأرض - كما يقول العلم في نظريته - بل المذكور السموات بعنوانها ومفهومها الشرعي الذي لا يفهم منه إرادة الشمس إلا بضرب متعسف من التأويل، والشمس في القرآن الكريم تذكر مقابلة للقمر وقرينة له باعتبارهما كوكبين مغايرين للسموات بمفهومها الشرعي.

فنظرية انفصال الأرض عن الشمس لم يقررها القرآن الحكيم، فلا تصلح تفسيراً لآياته على أنه هو المعنى الذي يتحتم في فهم تعبير البيان القرآني.

ولو أن الناظرين في هداية القرآن أمعنوا النظر في مقاصد هذه الهداية لوجدوا أن تفسير رتق السموات والأرض وفتحهما بما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما، وتلقاه الأئمة بالرضا والقبول، أقرب إلى تحقيق تلك المقاصد، لأنه المعنى الذي يفهمه كل من يتجه إليه بنظر الحس والعقل من عامة الناس وخاصتهم.

وتفسير آية رتق السموات والأرض بنظرية الانفصال الشمسي التي قال بها العلم المستحدث بعيد عن مقاصد الهداية القرآنية، لا يفهمه من أسلوب البيان القرآني إلا من قصده متأولاً، ولا يفهمه علمياً إلا أخص الخاصة من العلماء الكونيين، والقرآن لم ينزل بهدايته لهؤلاء العلمانيين وحدهم، وإنما نزل لهداية كافة البشرية على مستويات عقولهم وثقافتهم.

(٣٨)

اعتراف بفضل
الشيخ المراغي
في منهجه
التفسيري .

وقد استكمل الأستاذ الشيخ المراغي تفسير بعض السور، كسورة لقمان، وسورة الحجرات، وسورة الحديد، وسورة العصر، وفسر آيات متفرقات من سور متعددة، وكان من غير شك بعيد النظر فيما حاضره عند إرادة إخراجه للناس كتباً ورسائل مطبوعة لتقرأ على مكث وتدبر فهي مأمونة الجانب أن تنالها السرعة فالآراء التي فيها محسوبة في مذهب الأستاذ في فهم القرآن الحكيم، وقد قرأنا له جميع ما وقع تحت يدينا مما طبع من رسائل تفسيره .

ولو أتيح للأستاذ الشيخ المراغي تفسير القرآن العظيم كله تفسيراً كاملاً على نهجه الذي سلكه لكان للناس اليوم منه تفسير يرضي الكثير من رغائبهم ويسد مكاناً من الفراغ الذي يشعر به المسلمون نحو تفسير كتابهم الكريم ودستور هدايتهم القرآن العظيم .

(٣٩)

مناقشة علمية
لتفسير الشيخ
محمد عبده
لسورة «الفيل» .

ولقد كان الأستاذ الشيخ محمد عبده حذراً في لباقة عندما عرض لمثل هذا التأويل العلمي في بعض آيات القرآن فنراه في تفسير سورة «الفيل» يجمع معنى آياتها في عبارة موجزة تصور ما في السورة من هداية وعظة، ثم يقول: وكان يمكننا أن نكتفي بذلك المعنى من الآيات، ولا نزيد عليه أدنى تفصيل، وهو كاف في الاعتبار والعظة. وليته فعل وسكت عند هذا، ولكنه تابع الكلام، وذكر ما قال إنه تواتر من الواقعة إلى أن قال: وفي اليوم الثاني - أي لخروج أهل مكة فزعين إلى شعف الجبال بعد ما بلغهم خبر جيش الفيل، فشا في جند الحبشي داء الجدري والحصبة وذكر رواية عكرمة في قوله: وهو أول جدري ظهر ببلاد العرب، ثم ذكر قول يعقوب بن عتبة إن أول ما رؤيت الحصبة والجدري ببلاد العرب ذلك العام .

ثم عقب على ذلك بقوله: هذا ما اتفقت عليه الروايات ويصح الاعتقاد به، وقد بينت لنا هذه السورة الكريمة أن ذلك الجدري، أولئك الحصبة نشأت من حجارة يابسة سقطت على أفراد الجيش

بواسطة فرق عظيمة من الطير مما يرسله الله مع الريح . فيجوز لك أن تعتقد أن هذا الطير من جنس البعوض أو الذباب الذي يحمل جراثيم بعض الأمراض . . . وأن كثيراً من هذه الطيور الضعيفة يعد من أعظم جند الله في إهلاك من يريد إهلاكه من البشر، وأن هذا الحيوان الصغير الذي يسمونه الآن (بالمكروب) لا يخرج عنها، اه ملخصاً.

وحديث الجدرى والحصبة في هذا المقام حديث مقحم متهافت، ما كان ينبغي أن يعول عليه مثل الشيخ في تفسير القرآن الحكيم في سورة يبدوها الله بصيغة التعجب والتعظيم لصنعه بما أنزله بهؤلاء الطغاة الجابرة تقدمه لمبعث نبيه ﷺ .

وقد عرض بيان تهافت هذا الرأي ابن الأثير في تاريخه الكامل فقال : وقال كثير من أهل السير : إن الحصبة والجدرى ما رؤيا في العرب بعد الفيل، وهذا مما لا ينبغي أن يعرج عليه . . . فإن هذه الأمراض . . . قبل الفيل مذ خلق الله العالم .

وقول الشيخ بعد أن ذكر حديث الجدرى والحصبة : هذا ما انفقت عليه الروايات غريب في باب العلم، وعجيب في تفسير القرآن، لأن الروايات لم تتفق على هذا، بل ذكرت بعض الروايات أن هذه الطير كانت أشبه ما تكون بالطير المسمى بالخطاف، وهو طائر من طيور الليل، وبعض الروايات ذكر أنها أشبه بالطوايط، وبعضها ذكر أنها أشبه باليعاسيب، وهي ذكور النحل وأمراؤها، وقد أقبلت من جهة البحر في جماعات إثر جماعات، تحمل في مناقيرها وأرجلها حجارة صغيرة في حجم الحمصة، أو حصى كحصى الخذف، فألقته على الجيش الظالم فتساقط هلاكاً وفناء، فأى محال يترتب على تجويز ذلك، وبه تبقى السورة على ظاهرها، ويبقى الحادث على وضعه الإعجازي إرهاباً للنبوّة الخاتمة؟ وقد قال الحافظ ابن كثير في تفسيره بعد ذكر بعض الروايات : وهذه أسانيد صحيحة .

أو ليس هذا أقرب إلى الأسلوب العربي من حديث الجدي والحصبة والذباب والبعض والمكروب؟ وهل في عرف اللغة العربية واستعمالاتها إطلاق لفظ (الطير) على الحيوان المسمى بـ «المكروب» وهل كان القوم المخاطبون في وقت المواجهة بالخطاب التعجيبى الذي افتتحت به السورة يعلمون شيئاً عن هذا الحيوان المسمى بـ «المكروب».

وقول الشيخ: وقد بينت السورة الكريمة أن ذلك الجدي وتلك الحصبة نشأت من حجارة يابسة، إغراق في الغربة عن العلم، وإيغال في العجب أن يكون في تفسير القرآن، وأين تعرضت السورة الكريمة لذكر الجدي والحصبة، بله بينت إنهما من حجارة يابسة، والسورة بين دفتي المصحف كاملة، كما أنزلت يتلوها الناس، ويقرؤها القراءة من حفظه القرآن وليس فيها إشارة من بعيد أو قريب إلى الجدي والحصبة. وقد فرع الشيخ على ما فرضه واقعاً من حديث الجدي والحصبة أنه يجوز لمن يريد فهم معاني القرآن ليؤمن بها أن يعتقد أن هذا الطير الذي أرسله الله على أصحاب الفيل من جنس البعوض أو الذباب الذي يحمل جراثيم الأمراض، وأن هذا الحيوان الذي يسمى بـ «المكروب» من هذه الطير.

أليس هذا تحميلاً لآيات القرآن فوق طاقة أساليب العربية، وفوق طاقة أفهام من نزل القرآن لتعجيبهم من شأن هذه الحادثة المبدعة إلهاماً لمقدم بعثة خاتم النبيين محمد ﷺ؟

لقد كان حديث الجدي والحصبة على تهافته أيسر أمراً من حديث «المكروب» وأنه من الطير الذي أرسله الله على جيش الفيل، وهو ضرب من التعسف في التأويل المتملق لنظريات العلم المستحدثة، وهو مذهب لكثير من المجددين في تفسير القرآن، والمتسورين على نبين مفاهيم الإسلام الذين يرفضون قبول الخوارق المادية، سواء

أكانت إرهاباً قبل النبوة أو معجزات بعد الرسالة .

(٤٠)

مثال آخر لتفسير
الشيخ محمد
عبده وتولجه
مداخل التأويل
ومناقشة ذلك .

والأستاذ الشيخ محمد عبده يسلك هذه الطريقة التي تبدأ ببيان الهداية القرآنية في الآيات بياناً لا يستطرد ولا يتعسف التأويل، ثم يبدو له أن يتولج إلى مداخل التأويل الذي يعده عن اختياره لمذهب السلف، ولكنه لا يبقى به مع الخلف في الوصول إلى نتائج مذهبهم . ويستبين ذلك بصورة واضحة في تفسيره - الذي نلخصه من تفسير تلميذه صاحب المنار، وقد أسنده إليه صراحة - لآيات قصة آدم، وجعله خليفة، وحوار الملائكة في هذه القصة، وأمرهم بالسجود لآدم، وإباء إبليس عن ذلك الأمر الإلهي استكباراً وعتواً .

فبعد أن ذكر الشيخ مذهب السلف والخلف في المتشابهات، وذكر أن آيات هذه القصة منها، ولا يمكن حملها على ظاهرها، وصرح بأنه على مذهب السلف في وجوب التسليم والتفويض فيما يتعلق بصفات الله تعالى وعالم الغيب، ذكر رأي السلف والخلف في حقيقة الملائكة بعبارة مبسطة وافية . . إلى أن قال: الملائكة خلق غيبي، لا نعرف حقيقته، وإنما نؤمن بإخبار الله تعالى الذي نقف عنده ولا نزيد عليه، والقرآن ناطق بأن الملائكة أصناف، لكل صنف وظيفة وعمل، وأن إلهام الخير والوسوسة بالشر قد أسند إلى هذه العوالم الغيبية، وخواطر الخير التي تسمى إلهاماً وخواطر الشر التي تسمى وسوسة كل منهما محله الروح، فالملائكة والشياطين إذن أرواح تتصل بأرواح الناس .

وهذا - لو وقف عنده الشيخ - كان كافياً في بيان الهداية القرآنية التي تفسر الآيات في هذه القصة في ظلها، لكن الشيخ تابع السير، فقال: وذهب بعض المفسرين مذهباً آخر في فهم معنى الملائكة، وهو أن مجموع ما ورد في الملائكة في كونهم موكلين بالأعمال من إنماء ونبات وخلق حيوان وحفظ إنسان وغير ذلك فيه إيماء إلى الخاصة

بما هو أدق من ظاهر العبارة، وهو أن هذا النمو في النبات لم يكن إلا بروح خاص نفخه الله في البذرة فكانت به هذه الحياة النباتية المخصوصة، وكذلك يقال في الحيوان والإنسان، فكل أمر كلي قائم بنظام مخصوص تمت به الحكمة الإلهية في إيجاده فإنما قوامه بروح إلهي، سمي في لسان الشرع ملكاً، ومن لم يبال في التسمية بالتوقيف يسمى هذه المعاني القوى الطبيعية إذا كان لا يعرف من عالم الإمكان إلا ما هو طبيعة أو قوة يظهر أثرها في الطبيعة . . .

إلى أن يقول الشيخ: فإذا صح الجري على هذا التفسير فلا يستبعد أن تكون الإشارة في الآية إلى أن الله تعالى لما خلق الأرض ودبرها بما شاء من القوى الروحانية التي بها قوامها ونظامها، وجعل كل صنف من القوى مخصوصاً بنوع من أنواع المخلوقات لا يتعداه ولا يتعدى ما حدد له من الأثر الذي خص به، خلق الإنسان وأعطاه قوة يكون بها مستعداً للتصرف بجميع هذه القوى وتسخيرها في عمارة الأرض. وعبر عن تسخير هذه القوى له بالسجود الذي يفيد معنى الخضوع والتسخير، وجعله بهذا الاستعداد الذي لا حد له والتصرف الذي لم يعط لغيره خليفة الله في أرضه، لأنه أكمل الموجودات في هذه الأرض، واستثنى من هذه القوى قوة واحدة عبر عنها بإبليس، وهي القوة التي لزمها الله بهذا لعالم لزاً، وهي التي تميل بالمستعد للكمال أو بالكمال إلى النقص، وتعارض مد الوجود لترده إلى العدم . . . ثم قال الشيخ: ولو أن نفساً مالت إلى قبول هذا التأويل لم تجد في الدين ما يمنعها من ذلك.

وقد أحس صاحب تفسير المنار بما في هذا الكلام من غموض وإبهام وعدول عن سنن السلف الذي اختاره الشيخ مذهباً له في المتشابه من الآيات وجعل منه آيات هذه القصة فأراد أن يعتذر عن الشيخ ويذكر سبباً لذلك، وساق كلاماً قال: إن الشيخ كتبه بنصه

وحروفه، وهو كلام يزيد الغموض غموضاً والإبهام إبهاماً، وقد عقب عليه بقوله: هذا ما كتبه شيخنا في توضيح كلامه في تقريب ما يفهمه علماء الكائنات من لفظ القوى إلى ما يفهمه علماء الشرع من لفظ الملائكة، ولا يفقهه من هؤلاء إلا من له إلمام بما يقوله أولئك في القوى، وإسناد كل أحداث الكائنات وتطوراتها إليها مع اعترافهم بجهل كنهها... إلخ.

ونحن نتساءل: هل كان العرب الذين نزل القرآن بلسانهم يفهمون من أسلوبه وعباراته هذه المعاني التي ذهب إليها الشيخ في كلامه؟ وهل كان الصحابة رضوان الله عليهم يعلمون هذا العلم ونشروه على الناس في تبليغهم رسالة نبيهم ﷺ؟ أو كانوا يعلمونه وكتموه عنهم؟ أو كانوا لا يعلمونه ولا تلقوه من رسول الله ﷺ في بيانه للقرآن الكريم؟ وهل هذا الكلام يتفق مع ما ورد في السنة الصحيحة من شأن الملائكة، وشأن آدم وقصته مع إبليس وشأن إبليس وذريته؟

إن الباطنية المحرفين لكلمات الله عن مواضعها لم يدخلوا إلى تأويلاتهم إلا من هذا الباب الذي يجعل من كل كلام يتعاصى فهمه على بعض العقول تمثيلاً لا حقيقة له، وإيماء إلى معان أدق من ظاهرها العبارات.

وهل تسور المتحمسون لنظريات العلم المستحدثة في هذا العصر على آيات القرآن يحرفونها عن مقاصد الهداية إلى تحميلها مقاصد معان تخضعها لتطبيق تلك النظريات التي لا تزال في مهب الريح إلا من طريق التعسف في التأويل؟

إن هذا القرآن العظيم أنزله الله تعالى على خاتم أنبيائه محمد ﷺ بلسان عربي مبين هدى للناس وبينات ورحمة، ولم ينزل بالإشارات والرموز، والإيحاء، وأنزل فيه - كما أخبر الله تعالى - آيات محكمات هن معظمه وجماعه كما قال الطبري: أحكمت بالبيان

والتفصيل ، وأثبتت حججهن وأدلتهن على ما جعلن أدلة عليه من حلال
وحرام ، ووعد ووعيد ، وثواب وعقاب ، وأمر وزجر ، وخبر ومثل ،
وعظة وعبر .

كما أنزل فيه آيات متشابهات ، وهي كل ما لا حاجة إلى العباد
بمعرفته ، لأنه مما استأثر الله بعلم حقيقته ووقته ، وإنما أنزله الله امتحاناً
لعبودية خلقه ، وتمييزاً لأهل المعرفة بجلال الله الذين يسلمون وجوههم
لله تعالى لا ئذين بساحة الإيمان يقولون معبرين عن تسليمهم : آمنا
بالمحكم والمتشابه كل من عند و بنا ، نعلم ما علمنا ونقف على سدة
الأدب رادين علم ما لم نعلم إلى علام الغيوب .

وإظهاراً لحقيقة من في قلوبهم زيغ وانحراف عن هداية القرآن
الذين يتتبعون ما لا حاجة إليهم بمعرفته ليلبسوا على المؤمنين دينهم
تضليلاً لهم وميلاً بهم عن مهيع الحق إلى طرائق الفتنة والشك .

قال الطبري : إن جميع ما أنزل الله عز وجل من أي القرآن على
رسوله ﷺ فإنما أنزله عليه بياناً له ولأمرته وهدى للعالمين ، وغير جائز أن
يكون فيه ما لا حاجة بهم إليه ، ولا أن يكون فيه ما بهم إليه الحاجة ثم
لا يكون لهم إلى علم تأويله سبيل .

وآيات إخبار الله تعالى للملائكة بأنه جاعل في الأرض خليفة وما
جرى فيها من الحديث وما تبعها من قصة إبليس لا تخرج عن أن تكون
من محكم القرآن الذي يعلم العلماء - وفي طليعتهم أصحاب رسول
الله ﷺ - تأويله ببيان الرسول لهم أو بما لهم من المعرفة بأسباب العلم
بمعاني القرآن ولا بد أن يكونوا قد تأولوه إذا كان عندهم من محكم
القرآن ، ولا بد أن يكونوا قد بينوه للناس ونقله العلماء خلفاً عن سلف
وعلمه من علمه وجهله من جهله . أو أن تكون من متشابهه الذي استأثر
الله بعلمه ، فلم يثروه على الناس حتى لا يلبسوا عليهم دينهم
ويوقعوهم في مزالق الفتن والضلال .

بيد أننا وجدنا أئمة الإسلام من السلف والخلف، تحدثوا في تأويل هذه الآيات وتفسيرها حديثاً يؤذن بأنها من المحكم الذي علم العلماء تأويله، وأنها جارية على ظاهر أسلوبها وعبارتها وأنها حقائق واقعة لا مدخل فيها للإشارات والرموز والإيحاء والتمثيل. قال أبو جعفر الطبري: قال بعض أهل العربية: قول الملائكة: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾، على غير وجه الإنكار منهم على ربهم، وإنما سألوه ليعلموا، وأخبروا عن أنفسهم أنهم يسبحون، قالوا ذلك لأنهم كرهوا أن يُعصى الله.

ثم قال: وقال بعضهم: ذلك من الملائكة على وجه الاسترشاد عما لم يعلموا من ذلك، وكأنهم قالوا، يا رب خبرنا، مسألة استخبار منهم الله.

(٤١)

تفسير آيات
استخلاف آدم
عليه السلام.

واختار هذا التأويل الطبري، وهذا الموضع من القصة هو مفتاحها، فالقصة واقع من واقع آيات القرآن التي لا تمثيل فيها ولا إشارات ولا إيماء إلى معان أدق من ظاهر العبارة. ونحن نلخص القول في عرضها كما فهمها أئمة العلماء من سلف الأمة وخلفها:

يقول الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ. وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ. قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ. قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ (١).

(١) سورة البقرة: الآيات (٣٠ - ٣٣).

هذا القول من الله تعالى للملائكة إخبار من الله لملائكته بطريق الوحي، فلا هو حديث مشافهة ولا محاوراة مشاورة، تعالى ربنا عما لا يليق بجلال عظمتة - بأمر كائن في غيب العلم الإلهي حان وقت إبرازه إلى عالم الشهود، وعيان الحس، إعلاماً للملائكة بأن الفيض الإلهي دائم الإسباغ لا ينقطع ولا يغيض.

والمقتضي لهذا الإخبار - فيما يمكن أن تدركه العقول - هو:

أولاً: الإنعام بترقي الكمال الملائكي بزيادة علمهم بشأن من شئون الله الكونية، والملا الأعلى دائم الترقى في معرفة الجلال الإلهي، بما يفيضه الله تعالى على طبائعهم الروحانية.

ثانياً: التعريف بمن يصطفيه الله لخلافته، وإظهار فضله وكرامته على ربه، فلما سمع الملائكة أن هذا الكائن هو خليفة الله في أرضه استخبروا ربهم استخبار استرشاد وتفهم، عن شأن هذه الخلافة ليعلموا ما لم يكونوا يعلمون.

أرادوا أن يعرفوا من أمر الخلافة التي أخبروا أنها كائنة، أهي خير محض لا شر فيه، كما هو شأن الملائكة، تسبيح وتقديس وتعباد لله تعالى؟ أم هي خير يشوبه شر؟ وإنما أفردوا الاستخبار صراحة عن جانب الشر الذي لا تعرفه طبائعهم الخيرة بجبلتها، لأن هذا الجانب هو الذي يخافون وجوده إعظماً لمقام الألوهية أن يعصى الله في أرضه بنعمة إبداعه وخلقه وله عباد مكرمون، يسبحونه الليل والنهار لا يفترون، فأجيبوا عن استخبارهم بما وقفهم عند عبوديتهم، وبما بين لهم أن علمهم مهما بلغ شأنه فإنه لا يحيط بشيء من علم الله إلا بإذنه.

وخلافة هذا الكائن في الأرض قد أبانت الحكمة الربانية أنها كانت تقصد إلى عمارة الحياة وسياسة الخلق، وتنفيذ أوامر الله في شرائعه التي قدر سبحانه في غيب علمه أنها سيكون بيدها موازين الحق

والعدل بين كافة الخلق، وهذه الخلافة بهذا المعنى هي رسالة الكلمة من البشر ممثلة في الأنبياء والمرسلين، ورثتهم من العلماء والحكماء والمصلحين، وقادة الأمم ممن ولاهم الله سياسة الشعوب. وهذه الرسائل لا تنقطع آثارها من الأرض ما دام الإنسان قائماً على ظهرها يؤدي حق الحياة.

وقد كتب الأستاذ الشيخ محمد حسين محمد مخلوف الكبير في تعليقه على الجزء الرابع من موافقات الشاطبي مستمداً من كلام الألوسي فقال: (وسؤال الملائكة إنما وقع لاستكشاف الحكمة وإزالة الشبهة التي أثارها في نفوسهم ما فهموه من اسم (ال خليفة) وما يقتضيه اختلاف طبائعه وتركيب أمزجته، وليس المقصود منه التعجب والتفاخر والاعتراض حتى يضر بعصمتهم - كما قيل - ولو كان كذلك لما كان الجواب بهذا التلطف والإقناع المفيد، قال تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أقرهم على ما فهموه من الاسم الشريف، وأرشدهم بقصور علمهم إلى ما انطوى تحت سره المنيف، وأظهر لهم من شأنه بتعليم آدم ما لم يعلموه ولن يعلموه فازادوا بذلك علماً و يقيناً، وفهموا أنه الصالح للخلافة دونهم، فإن خليفة الله في عمارة أرضه وسياسة خلقه وتكميل نفوسهم وتنفيذ أمره فيهم يجب أن يكون جامعاً بين التجرد والتعلق حافظاً للنسبتين، وذلك لا يكون ملكاً، وإنما يكون بشراً.

وفي تفسير الخلافة بهذا المعنى الذي فهمه الأئمة ما يقتضي الامتياز بخصيصة العلم التي من أجلها استحق الإنسان أن يكون خليفة الله في أرضه لأنه أوتي من العلم والمعرفة بحقائق الكون وأوتي من الاستعداد لتلقي وحي الله بشرائعه إليه في تدبير الحياة وسياسة الخلق ما لم يؤته مخلوق غيره، ولا الملائكة المكرمون، فكان له بذلك عليهم فضيلة الشرف في اختياره للخلافة مع أنهم المسبحون المقدسون

المستغرقون أوقات الليل والنهار في التعبد لله تعالى لا يفترّون، ومع أن النوع الإنساني المختار للخلافة لا بد أن يقع من بعض أفرادِه انحراف عن سنن الله وصراطه المستقيم، لكن منزلة العلم والمعرفة التي لا حد لها هي الخصيصة التي امتاز بها، والتي رفعه الله بها فوق كل منزلة لكل مخلوق، وهي التي نيط بها مقام الاستخلاف.

ومن هنا جاء الجواب عن استخبار الملائكة ليعرفوا شأن هذه الخلافة في طاعة الله ومعصيته، لأنها بمقتضى وضعها وما يفهمه اسمها من مهمتها في الحياة تقوم على سياسة الخلق وتنفيذ أوامره بينهم وتوجيههم إلى إثارة ما في الكون من قوى الطبيعة تحقيقاً لنعمة التسخير الإلهي التي امتن الله بها على الإنسان في قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾ وهذه الآية جاءت في بلاغة النسق القرآني وترتيب معانيه بوقوعها قبل آية الخلافة مباشرة آية الإعجاز النسقي في ترتيب آي القرآن، وهو فن من فنون الإعجاز البياني في أسلوب القرآن ونظمه بعيد الغور، عميق القرار.

ولما علم الملائكة ما لم يكونوا يعلمون من فضل من اصطفاه الله لخلافته في الأرض قاموا على قدم العبودية مسبّحين لله تعالى، رادين العلم المحيط إليه وحده، متبرئين أن يكون من صفاتهم العلية ادعاء ما لم يكن لهم من حق، مُثْنِينَ على الله بما هو أهله من الحكمة البالغة والعلم المحيط ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾.

ومن آفاق أدب العبودية هبت عليهم نسيمات الإنعام بتنزل الإذن لأنموذج الخلافة بتكميل الفضل عليهم كفضل الأستاذ على تلاميذه، وإعلامهم بما عرض عليهم حقائق كونية ليذكروا خواصها وصفاتها الذاتية وأسماءها المعبرة عن تلك الخواص والصفات ليزدادوا علماً إلى علمهم ﴿قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ

إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿١﴾
وهذا القول هو من قبيل الوحي بضرب من ضروبه كما قال تعالى : ﴿وَمَا
كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا
فَيُوحِي بِلَاذُنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيُّ حَكِيمٌ﴾ (١).

والمعنى أن الله تعالى أوحى إلى آدم أن يخبرهم بنعوت الأشياء
التي عرضها عليهم واستنبأهم عنها فلم يخبروا عنها بشيء ، فلما أنبأهم
آدم بصفاتها الدالة على حقائقها بما أفاضه الله عليه من العلم والمعرفة
الذي ظهر به شرفه وفضله ، وقرت به عين الحقيقة في أنفس السائلين ،
قال الله جل شأنه بضرب من ضروب الوحي العام ، أو بما جبل عليه
الملائكة من المعرفة والفهم عن الله تعالى : ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ
غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ، فأعلم شأن من اصطفيته لخلافي في
أرضي ، وأعلم ما تبذرون من التطلع إلى معرفة الحقيقة باستخباركم عن
أمر الخلافة في الأرض ، وأعلم ما كنتم تكتُمون من تخوفكم أن أعصى
في أرضي بنعمتي حيثما أنبأتكم أنني جاعل في الأرض خليفة يقوم على
تنفيذ أحكامي وتحقيق حُكْمي وسنتي في الكون ، لتزدادوا علماً بشئون
الكون.

وقد اقتضت حكمة الله التي شرفت نموذج النوع الإنساني الأول
في نشأته أن تجعل بإزائه في هذه الحياة نموذجاً للشر والإفساد في
الأرض ، فجعلت من إبليس هذا الأنموذج الشرير ، وجعلت من ذريته
وجنده سلائل للشر والإضلال ، ليكون مقام خلافة الله في الأرض مقام
جهاد تظهر فيه إرادة الإنسان في تحقيق سنن الله تعالى وتنفيذ أوامره
والعمل بشرائعه.

وهذا في ظاهره قد يبدو في صورة المحنة ، ولكنه في حقيقته
منحة ونعمة وتشريف ، ومن ثم نجد القرآن الحكيم قد زواج بين قصة

(١) سورة الشورى: الآية (٥٢).

النشأة الأولى للإنسان ممثلة في آدم أبي الإنسانية كلها ومنبعها الأول ونموذجها الأصيل، وبين قصة إبليس رأس الشياطين وذريته من نماذج الإضلال والإفساد.

على هذا النسق المحكم، وفي هذا الأسلوب البياني المعجز، وفي هذه الصورة البالغة ذروة الروعة والجمال، وفي هذه البراعة من النظم البياني البديع، ساق القرآن آيات إخبار الله تعالى ملائكته بأنه جاعل في الأرض خليفة يقوم بما أودعه فيه من كمالات فكرية وروحانية، وقوة إرادية على تدبير أمر الحياة واستثارة الدلائل على بالغ حكمة الله وعظيم اقتداره وإحاطة علمه، وتعلم الملائكة من علم هذه الخلافة ما شاء الله أن يعلمهم، وإظهار نعمة الله عليهم في ثنائهم على الله تعالى شكراً لفضله: ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾.

* * *

(٤٢)

عودة إلى
السؤال: هل فُسر
القرآن؟

وهنا بعد أن عرضنا الصورة الإجمالية لتفسير القرآن وتلمس هدايته وإعجازه في تلك التفاسير - نرى أن نعيد تساؤل المتسائلين: هل فُسر القرآن الحكيم باعتباره دستور الإسلام الذي تدين به الأمة الإسلامية وتدعو إليه الإنسانية كلها لتؤمن به وتعتنق مبادئه؟

وإذا كان أئمتنا من علماء الإسلام قد أخرجوا للإنسانية هذه الثروة الضخمة في تفسير القرآن، وهي ثروة جمعت ما عرف من علم ومعرفة وثقافة في عصورهم المختلفة فمن الجحود المنكر أن نقول إن القرآن لم يفسر، بل إنه فسر وفسر بصورة عظيمة لم يكن في إمكان العقل الإنساني، ولا في مآثور العلم أن يأتي بأعظم منها في عصورها ومجتمعاتها وبيئاتها بكل ما بلغته من محصول فكري عربي أو غير عربي، بل إن هذه التفاسير التي تحتويها فهارس المكتبات الإسلامية وغير الإسلامية لو أمكن جمعها في مكتبة واحدة وأريد إخراج تفسير

واحد منها يبين هداية القرآن بياناً عاماً يجمع ضروبها التي أشرنا إلى بعضها، والتي تتفتح عنها عقول العلماء لأخرج منها تفسير جامع لما تتطلع إليه البشرية في حاضرها بل أكاد أقول في مستقبلها، ولكن ذلك ليس في حيز الإمكان عملياً لأسباب لا تخفى.

إن الأمة الإسلامية في عصرنا الحاضر في حاجة شديدة إلى تفسير للقرآن الكريم يبرز هدايته ويقيم حجته على ما أقامها هو عليه من النظر في ملكوت الله وتعرف أسرار الكون والعمل على استخدام ظواهر الطبيعة والإفادة منها بأقصى وأبلغ ما يكون في دائرة الإمكان في سبيل ترقية الحياة وإسعاد البشرية في ظل هذا الكتاب العظيم.

والقرآن اشتمل على عقائد أقيمت على براهين اختص بها القرآن وربطها بآيات الله الكونية، وهذا النوع هو خلاصة الهداية التي أنزل بها ولها، كما أنه اشتمل على ضروب من العبادات لا يستكمل الإنسان تذوق هداية القرآن إلا في ظلها وهي في الإسلام دعامة الإيمان بعد التوحيد، وقد بذل الأئمة والعلماء جهداً عظيماً في بيان أصولها وفروعها، واستكملوا بيان ما أجمله القرآن وتفريغ ما أصلته السنة النبوية من أحكامها.

ويشتمل القرآن على أصول أحكام المعاملات التي تحقق أو التي يجب أن تحقق مطالب الإنسانية وحاجاتها لتكون وسيلة لإسعادها في كل عصر وجيل، وهي بمعرض المرونة المتطورة مع مصالح الناس ومنافعهم، وباب الاجتهاد فيها مفتوح ولم يقفل ولن يقفل ما دام على أرض الإسلام عالم يستطيع أن ينظر ويبحث بعيداً عن جهالة الغرور وغرور الجهالة، مستكماً لشرائط الاجتهاد العلمية والخلقية.

أما الآيات الكونية فقد أكثر القرآن منها جداً حتى قال بعض الباحثين إنها تبلغ أكثر من خمسمائة آية من آيات القرآن. هذا الجانب من القرآن هو الذي يحتاج إلى نظر جديد يقيم منار الهداية القرآنية على

دعائم فهم هذه الآيات فهماً علمياً يقنع العقول بصادق البرهان، ويملاً القلوب باليقين . ونحن لا نقصد بالفهم العلمي لآيات القرآن تفسيرها بنظريات العلم المستحدثة في الأمور الكونية كما يصنع بعض المتحمسين من المعاصرين كالذي سلكه صاحب تفسير «الجواهر» في كتابه، وكالذي أنكرنا أن الكتاب الحكيم قرره من نظرية الانفصال الشمسي في تفسير آية ﴿أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾، وكالذي أنكرناه من تجويز تفسير «الطير الأبايل» في سورة الفيل بالذباب والبعوض والمكروب، وتفسير الملائكة بقوى الطبيعة الخيرة، وإبليس وذريته من الشياطين بقوى الطبيعة الشريرة المفسدة، وإسجاد الملائكة لآدم بتسخير القوى الكونية للإنسان .

(٤٣)

الإعجاز العلمي
ومعناه في تفسير
القرآن .

ولا نقصد بالفهم العلمي ما ذهب إليه بعض القدامى من المفسرين، كالذي يحكيه السيوطي في كتابه «الإتقان» عن أبي الفضل المرسى في تفسيره إذ يقول: جمع القرآن علوم الأولين والآخرين . . . وقد احتوى على علوم أخرى من علوم الأوائل مثل: الطب، والجدل، والهيئة، والهندسة، والجبر، والمقابلة، والنجامة، إلى أن يقول: وفيه - أي القرآن - أصول الصنائع، وأسماء الآلات . . . كالخياطة . . . والحدادة . . . والنجارة . . . والغزل . . . والنسج . . . والفلاحة . . . والصيد . . . والغوص . . . والصياغة . . . والزجاجة . . . والفخارة . . . والملاحة . . . والكتابة . . . والخبز . . . والطبخ . . . والقصارة . . . والجزارة . . . والبيع والشراء . . . والصبغ . . . والحجارة . . . والكيالة . . . والوزن . . . والرمي . . . وفيه من أسماء الآلات ضروب والمأكولات والمشروبات . . . وجميع ما وقع ويقع في الكائنات ما يحقق معنى قوله: ﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ .

وهذا منهج في التفسير غريب جداً عن مقصد القرآن وهدايته، لأن هذه العلوم والفنون، والصنائع والآلات التي عرض لذكرها

هذا المفسر وجعلها من العلوم التي احتواها القرآن، لم يكن المقصود من ورودها في القرآن وروداً عابراً اقتضاه المقام في ذكر قصة أو عظة وعبرة، أو الإشارة إليها في آيات القرآن، أنها علوم ومعارف وفنون أنزل القرآن بمسائلها وقضاياها وموضوعاتها لتبحث في تفسيره كما تبحث في مصانعها ومعاملها بآلاتها ووسائلها التجريبية الخاصة، لأن ذلك مما لا ينبغي أن يكون مما يعرض له القرآن، لأن القرآن لم ينزله الله كتاب فن وصناعة وإنما أنزل هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان.

وقد سلك نحو هذا المسلك في الإشارة إلى جمع القرآن للعلوم مع اختلاف الأسلوب الإمام أبو حامد الغزالي، فذكر في كتابه «إحياء العلوم» أن القرآن يحوي سبعة وسبعين ألف علم، ومائتي علم، ثم فصل في كتاب «جواهر القرآن» ما أجمله في «الإحياء» فذكر من العلوم التي احتواها القرآن: علم الطب، والنجوم، وهيئة العالم، وهيئة بدن الحيوان، وتشريح أعضائه، وعلم السحر، وعلم الطلسمات... ثم ذكر بعض الآيات التي تشير إلى بعض الحقائق الكونية في صدد الاستدلال على عظمة ملك الله وباهر قدرته وبالح حكمته، وبين أن فهمها، وبيان ما فيها من دلالة على مقصودها لا يقوم به إلا من فهم العلم الذي تشير إليه، فذكر الشفاء والمرض في قوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام: ﴿وَإِذَا مَرَضْتُ فَبُحِثْ فِيَّ﴾، وقال: فهذا الفعل الواحد لا يعرفه إلا من عرف الطب بكماله، إذ لا معنى للطب إلا معرفة المرض بكماله وعلاماته، ومعرفة الشفاء وأسبابه، ثم قال: ومن معرفة الله تعالى تقدير معرفة الشمس والقمر ومنازلهما بحسبان، وقد قال تعالى: ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾، وقال تعالى: ﴿وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾، وقال: ﴿وَحَسَفَ الْقَمَرُ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾، وقال: ﴿يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ﴾، وقال: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ﴾.

الْعَلِيمِ ﴿١﴾. ولا يعرف حقيقة سير الشمس والقمر بحسبان وخسوفهما، ولولج الليل في النهار، وكيفية تكرار أحدهما على الآخر إلا من عرف هياكل تركيب السموات والأرض، وهو علم برأسه، ولا يعرف كمال معنى قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾، إلا من عرف تشريح الأعضاء من الإنسان ظاهراً وباطناً، وعددها وأنواعها وحكمتها ومنافعها.

وهذا المسلك إذا نظر إليه في ضوء الهداية القرآنية - التي تستهدف بيان مقاصد القرآن في الكشف عن الحقائق الكونية لتبين دلالتها على عظمة خالقها ووحدانيته، وباهر قدرته، وبالحكمة، ومحكم تدبيره لملكوت - كان مسلكاً علمياً صحيحاً في تفسير القرآن، على معنى أن من يتعرض لتفسير القرآن يجب أن يكون متضلعا من العلوم الشرعية أصولاً وفروعاً، ومن الفنون العربية بجميع ضروبها المختلفة، وأن يكون متشعباً من العلوم الكونية، ملماً بحقائقها، ليستطيع في ظلها وظل العلوم الشرعية والعربية أن يتبين معالم الهداية القرآنية في إقامة الحجة على مقاصد القرآن، فسيل هذه العلوم الكونية في تفسير القرآن سبيل غيرها من الوسائل التي تساعد على فهم النص القرآني فهماً يحقق الغرض منه.

وليس سبيلها أن تكون بنظريات تفسيراً للقرآن، ولا أن تكون مما يُعتَقَد أن القرآن قصد إليها في آياته لتحمل عليها في تفسيرها، وهذا هو ما يظهر أنه مقصود الإمام الغزالي كما يدل عليه قوله تعقيباً على قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ وهذا لا يعرفه إلا من عرف الطب بكماله، وهكذا في تعقيباته على سائر ما ساقه من الآيات الكونية.

وقد جاء بعد الغزالي الإمام فخر الدين الرازي فحاول أن يطبق هذا المنهج العلمي في تفسيره، غير أنه بالغ في الإيمان بنظريات العلم الكوني الذي عرفه العقل البشري في عصره مبالغة طمست معالم

الهداية القرآنية، وصرفت الآيات عن مقاصدها في الهواية إلى التوغل في بحوث علمية جافة، ونظريات فلسفية معقدة.

فأنت تراه في تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فَرَاشًا﴾ يذكر كلاماً، يؤمن به ويعتقده، في الدلالة على كون الأرض فَرِاشاً للخلق لا تسلمه له النظريات المستحدثة، فهذه النظريات انتهت إلى بداهة أن الأرض متحركة بدورانها حول الشمس، فهو يقول: اعلم أن كون الأرض فَرِاشاً مشروط بأمور، الشرط الأول كونها ساكنة، وذلك لأنها لو كانت متحركة لكانت حركتها إما بالاستقامة أو بالاستدارة، فإن كانت بالاستقامة لما كانت فَرِاشاً لنا على الإطلاق، لأن من طفر من موضع عالٍ كان يجب أن لا يصل إلى الأرض، لأن الأرض هاوية، وذلك الإنسان هاوٍ، والأرض أثقل من الإنسان، والثقلان إذا نزلا كان أثقلهما أسرعهما والأبطأ لا يلحق الأسرع، فكان يجب أن لا يصل الإنسان إلى الأرض، ثبت أنها لو كانت هاوية لما كانت فَرِاشاً.

أما لو كانت حركتها بالاستدارة لم يكتمل انتفاعنا بها، لأن حركة الأرض مثلاً إذا كانت إلى المشرق، والإنسان يريد أن يتحرك إلى جانب المغرب، ولا شك أن حركة الأرض أسرع فكان يجب أن يبقى الإنسان على مكانه وأنه لا يمكنه الوصول إلى حيث يريد، فلما أمكنه ذلك علمنا أن الأرض غير متحركة لا بالاستقامة ولا بالاستدارة فهي ساكنة.

ثم ذهب يذكر سبب هذا السكون الذي زعم أنه قد تم له البرهنة عليه فأطال رشاء القول، وذهب فيه كل مذهب إلا مذهب الإبانة عن هداية القرآن في آيات الله الكونية.

ثم عاد الرازي إلى منهجه وأسلوبه في تطبيق النظريات العلمية في عصره على تفسير آيات القرآن فكتب في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَنَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ أَلْبَنِي

تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ ﴿١٠٠﴾ ، نحو خمس وعشرين صفحة من الحجم الكبير في فصول، الأول منها (في ترتيب الأفلاك) والثاني (في معرفة الأفلاك) والثالث (في مقادير الحركات) والرابع (في كيفية الاستدلال بهذه الأحوال على وجود الصانع) وهذه الفصول في أحوال السموات فقط، وقد ذكر أنه كتب ذلك في الوجه المختصر الذي يليق بهذا الموضع، ثم رجع إلى الأرض وذكر في أحوالها فصلاً، وفي بيان دلالة هذه الأحوال على وجود الصانع فصلاً آخر. وهكذا أتخم الرازي كتابه بنظريات العلم الذي ملأ عصره وجعل هذه النظريات تفسيراً لكتاب الله تعالى، وقد نقض العلم نفسه تلك النظريات بنظريات أخرى قد ينقضها في المستقبل القريب أو البعيد.

هذا المنزع الذي نزع به طائفة من العلماء في تفسير القرآن بإدخال نظريات العلم التي هي نتاج تفكير بشري على مناهج التفسير، وتحكيم تلك النظريات في معاني القرآن حمل طائفة من العلماء القدامى والمحدثين على الوقوف في مقابلة أولئك، زاعمين أنه لا ينبغي مطلقاً أن تدخل نظريات العلم ساحة تفسير القرآن بل لا ينبغي أن يستعان بشيء من هذه النظريات على تبين معاني القرآن.

(٤٤)

مناقشة علمية
للإمام الشاطبي
رحمه الله .

وأظهر من يمثل هذا الطرف الإمام الشاطبي صاحب كتاب «الموافقات» فإنه رحمه الله ذهب مذهباً عجيباً لا يلائم منصبه في العلم وحرية التفكير، ونباهة الذكر، يذهب الإمام الشاطبي إلى أن شريعة الإسلام شريعة أمية، لأن أهلها كذلك، وهذا أجرى وأوفق باعتبار المصالح التي يقصدها الشارع من التشريع. ثم راح «الشاطبي» يسوق الأدلة من الكتاب والسنة على ما زعمه من أن الشريعة الإسلامية شريعة أمية، لا تقوم على العلم بأوسع معانيه، ولا على التفكير العقلي بأبلغ مرامي، وساق الآيات والأحاديث التي جاءت لإثبات أمية النبي ﷺ

وسلم تحقيقاً لمعجزة القرآن الكريم وإظهاراً لدلالته على صدق رسالة من أرسل به محمد خاتم النبيين، والتي جاءت للتنبيه على واقع الأمة العربية في أنها أمة أمية لم تكن تعرف العلم بالتعلم والمدارس والكتابة والقراءة، وأنها اختبرت على وصفها هذا الحمل أعظم رسالة سماوية تؤاخي العقل وتظاهر العلم، وتحمل أمانة خلافة الله في الأرض بإقامة معالم التفكير الإنساني ودفع العقل إلى مجالات الفتوحات العلمية في ميادين الوجود السماوية والأرضية، وذلك أثبت في إثبات معجزة القرآن وشريعته.

وموقف الشاطبي في هذه القضية متهافت لا يقوم على دعائم من الأصول القوية التي تسنده، إذ لا دخل أبداً لأمية النبي ﷺ التي فسرها العلماء بأنه ﷺ كان لا يكتب ولا يقرأ، وأنه لم يجلس إلى العلماء لمدرسة العلم عن الكتب والصحف، كما يشير إلى ذلك ما ساقه الشاطبي نفسه في أدلته من نحو قوله تعالى: ﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبِطُلُونَ﴾^(٢).

ويسوق الشاطبي دليلاً عقلياً على مدعاه، وهذا الدليل عند التأمل عليه لا له، فيقول: إن الشريعة التي بعث بها النبي الأمي ﷺ إلى العرب خصوصاً وإلى من سواهم عموماً إما أن تكون على نسبة ما هم عليه من وصف الأمية أو لا تكون كذلك، فإن كانت على نسبة ما هم عليه من الأمية فهو معنى كونها شريعة أمية، أي منسوبة إلى الأميين، وإن لم تكن على نسبة ما هم عليه من الأمية لزم أن تكون على غير ما عهدوا، فلم تكن لتنزل من أنفسهم منزلة ما تعهد، وذلك خلاف ما وضع عليه الأمر فيها، فلا بد أن تكون على ما يعهدون، والعرب لم تعهد إلا ما وصفها الله من الأمية فالشريعة إذاً أمية.

(١) سورة الأعراف: الآية (١٥٨).

(٢) سورة العنكبوت: الآية (٤٨).

ونحن حين نناقش هذا الدليل نعكسه على الشيخ الإمام الشاطبي، فنقول: إن الشريعة التي بعث بها النبي ﷺ إلى الناس كافة، وفيهم العرب الأميون إما أن تكون على نسبة ما كان وتكون عليه عامة الإنسانية كلها في أممها وشعوبها من العلم والمعرفة الحاصلة والمتجددة إلى يوم القيامة أو لا تكون كذلك، فإن كانت على نسبة ما عليه الإنسانية المبعوث إليها رسول الله ﷺ من حصائل الفكر الإنساني في العلم والمعرفة، وما يكون لها في مستقبل حياتها من التفكير العلمي المستكشف لحقائق الكون وأسرار الطبيعة وذلك هو معنى كونها شريعة علمية أي منسوبة إلى العلم والمعرفة، على معنى أن كتابها الذي هو دستورها الأعظم فتح للعقل الإنساني مجالات البحث والتفكير، وحث على العلم والمعرفة بما لم يبلغه كتاب سواه.

وإن لم تكن شريعة الإسلام على نسبة ما عليه الإنسانية وما يكون لها في مستقبل حياتها من العلم والمعرفة لزم أن تكون هذه الشريعة على غير ما تعهد الإنسانية وما تعرف من تاريخها العلمي وأطوارها الفكرية في المعرفة، فلم تكن لتنزل من أنفس الأمم والشعوب العالمة التي تعنى بالمعرفة وحصيلة الفكر الإنساني المتجددة منزلة ما عهدوا، وذلك خلاف ما جاءت به الشريعة ووضع عليه أمرها، فلا بد أن تكون على ما تعهد الإنسانية وتعرف من واقعها وتاريخها العلمي، فالشريعة إذا علمية، لا تقف أبداً دون البحث العلمي، ولا تأبى أن تؤاخي العلم والمعرفة، وهي بهذا تنافي الأمية في طبيعتها وحقيقتها، وأمية نبيها ﷺ ومفخرة لها ومعجزة لنبيها وكتابها، وأمية العرب واقع تاريخي تحدث عنه النبي ﷺ في صدد بيان حكم الشرعي يتعلق بعامة من كان في عصره مؤمناً برسالته، وهم جمهور العرب الذين كانوا أميين لا يقرؤون ولا يحسبون، ولم يكن الإسلام قد امتد إلى الأمم التي تقرأ وتحسب، وهي بلا شك لو وصلت إليها الدعوة لم يُحكَم عليها بالأمية التي هي

واقع العرب في وقت نزول الشريعة، والأحكام الشرعية تناط بأعم الوسائل المحققة عند كافة الخلق، لأن التشريع للكافة لا للخاصة.

ثم ذكر الإمام الشاطبي دليلاً آخر على أن القرآن نزل على ما يعهد العرب فقال: لو لم يكن - القرآن - على ما يعهدون لم يكن عندهم معجزاً، ولكانوا يخرجون عن مقتضى التعجيز بقولهم: هذا على غير ما عهدنا إذ ليس لنا عهد بمثل هذا الكلام من حيث إن كلامنا معروف مفهوم عندنا، وهذا ليس بمفهوم ولا معروف فلم تقم الحجة عليهم به ولذلك قال سبحانه: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ﴾ فجعل الحجة على فرض كون القرآن أعجمياً، ولما قالوا: ﴿إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾ رد الله عليهم بقوله: ﴿لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ لكنهم أذعنوا لظهور الحجة، فدل ذلك لعلمهم به وعهدهم بمثله مع العجز عن مماثلته.

وهذا الدليل أيضاً يُعَكِّس على الإمام الشاطبي، فلقائل أن يقول: لو لم يكن القرآن في هدايته العامة الشاملة لجميع ما يقوم بحاجة الإنسانية الفكرية والاجتماعية قياماً عاماً باقياً ببقاء رسالته على الأرض على ما تعهد الإنسانية كلها باعتبارها مدعوة للإيمان برسالة القرآن من العلم والمعرفة الشاملين لجميع فنونهما لم يكن عندهم معجزاً، ولكان كثير من الأمم والشعوب يخرجون عن مقتضى التعجيز بقولهم: هذا القرآن على غير ما عهدنا ونعهد، فأسلوبه وألفاظه وعبارته ليست من أسلوبنا وألفاظنا وعبارتنا، فليس لنا بأسلوبه وألفاظه وعبارته عهد ولا معرفة، ومعانيه وأفكاره قاصرة على ما يعهد الأميون من المعاني والأفكار المعهودة لهم، وليس فيه مما نعهد من المعاني الفكرية والأفكار العلمية شيء، فلا تلزمنا الحجة به.

وما ساقه الإمام الشاطبي من الآيات خاص بأسلوب القرآن

وعباراته وألفاظه، والمراد بها الاحتجاج على العرب بأن التحدي وقع بكتاب عربي مبين، فلو نزل بأسلوب وعبارات غير عربية لقالوا دفعاً لحجته عليهم: لولا أنزل بلساننا وعبارتنا، فإذعانهم لحجته إنما كان باعتبار الأسلوب والألفاظ والعبارة، لا باعتبار معانيه وفنون هدايته وأفكاره وعلومه ومعارفه، لأن كثيراً من هذه المعاني والأفكار لم يكن من معهود العرب ومعارفهم.

وللإمام الشاطبي بعض العذر في وقوفه في الطرف المقابل لخط القائلين بأن القرآن جمع علوم الأولين والآخرين فجاء فيه الطب والهندسة والجبر والمقابلة والنجامة والصنائع التي تتغير وتتطور بتغير التفكير وتطور الحياة، وكان هذا من غير شك إغراقاً في تحميل القرآن ما لم يقصد إليه، ولذلك نجد الشاطبي يصرح بذلك فيقول: إن كثيراً من الناس تجاوزوا في الدعوى على القرآن الحد، فأضافوا إليه كل علم يذكر للمتقدمين أو المتأخرين من علوم الطبيعيات والتعاليم والمنطق وعلم الحروف وجميع ما نظر فيه الناظرون من هذه الفنون وأشباهها.

* * *

(٤٥)

معنى
الإعجاز العلمي
في الإشارات
القرآنية لكبرى
الحقائق الكونية،
وحد القرآن على
البحث العلمي
في الأفاق
والأنفس.

وقضية موقف القرآن العظيم من العلم قديمه وحديثه، ونظرياته وفنونه وأصوله وفروعه، وقضاياه ومسائله، يجب ألا ينظر إليها بهذه النظرة التي ذهب إليها المتحمسون الذين جعلوا القرآن كتاباً يحتوي على مسائل العلوم الطبيعية والنظريات التجريبية والحرف والصناعات مما ذكره.

كما يجب ألا ينظر إليها بهذه النظرة التي تقف بالقرآن في هدايته ومعانيه عند معهود العرب الأميين، وإنما يجب أن يجرى النظر فيها على أساس أن القرآن كتاب هداية ودعوة إلى الله الواحد الأحد، الخالق المبدع، القادر الحكيم، الذي أحاط بكل شيء علماً، وأنه أنزل من عند الله بشريعة خاتمة للشرائع الإلهية، قائمة على نظام شامل للحياة يعتمد على العدل والرحمة.

وقد اقتضت دعوة القرآن وهدايته أن تكون حجته عقلية، تقوم على النظر في الكون وآياته في الأنفس والآفاق، وبيان ما فيها من آثار اقتدار الله تعالى وحكمته وجلال كبريائه، ولا يمكن الوصول إلى إقامة هذه الحجة لتكون برهاناً يقنع غير الأميين من أبناء الإنسانية في أرجاء الأرض في حاضرها ومستقبلها إلا إذا اعتمدت على دعائم العلم والبحث.

والقرآن الكريم أعطى العلم من العناية والرعاية والحث والإغراء ما رفعه فوق جميع خصائص الإنسانية، وفتح باب البحث في جميع فنونه بصورة لم تعرفها الإنسانية لغيره من الكتب، وقد أوضحنا ذلك فيما سبق، ونزيده إيضاحاً فيما يأتي.

* * *

سُلْطَانُ الْعَقْلِ وَالْآيَاتِ الْكُونِيَّةِ فِي الْقُرْآنِ

(١)

تكريم الإنسان
بتسخير الكون
له، لينتفع به،
ويعتبر ويهتدي
بذلك.

إن الله تعالى أمد الإنسان بسلطان العقل، وسخر له ما في السموات وما في الأرض، ودعاه إلى كشف أسرار الوجود ببذل أقصى الطاقة البشرية التي أودعها الله فيه، ليعرف جلال الله تعالى في عظمة ملكه، وعظيم قدرته في إبداع خلقه، وحكمته في بديع صنعه، ورحمته في لطيف تدبيره، فقال عز شأنه: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مِافِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(١)، وقال تبارك وتعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ مِافِي السَّمَوَاتِ وَمِافِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(٢)، وقال سبحانه: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مِافِي السَّمَوَاتِ وَمِافِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾^(٣).

وفي قوله تعالى: ﴿خَلَقَ لَكُمْ﴾ ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ﴾ نص لا يحتمل التأويل على أن الله تعالى ينه العقل البشري في كافة أفرادها بأن خلق هذا الكون بجميع آياته السماوية والأرضية، وتسخير ما فيه من عناصر الحياة ومظاهر النعم إنما كان لأجل الإنسان الذي كرمه الله تعالى

(١) سورة البقرة: الآية (٢٩).

(٢) الجاثية: الآية (١٣).

(٣) لقمان: الآية (٢٠).

بخصيصة العقل وفضله به على سائر ما حواه الوجود من مخلوقات
ليستفح به، ولا شك أن الانتفاع بأي شيء من هذه المخلوقات لا يتم
ولا يتحقق إلا بعد معرفة فائدة كل مخلوق من هذه المخلوقات التي
أمتن الله بخلقها وتسخيرها للإنسان، ومعرفة فائدة المخلوقات لا تتحقق
إلا بعد معرفة حقائقها تفصيلاً، لأن معرفة الحقيقة يرشد إلى مواطن
الانتفاع، وهذه مهمة تستنفد أعمار الأحياء في هذه الحياة، فالبحث عن
حقائق الموجودات سماوية أو أرضية، هو في نظر القرآن، مهمة الإنسان
ما دام على ظهر هذه الأرض لأنه وسيلته إلى استخلاص أكبر قسط من
المنافع المادية والروحية التي يحيا بها الحياة طيبة يغمره فيها الإيمان
بجلال الخلاق العظيم. قال الإمام الرازي في تفسير قوله تعالى: ﴿هُوَ
الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾ وأما قوله: ﴿لَكُمْ﴾ فهو يدل
على أن المذكور بعد قوله: ﴿خَلَقَ﴾ لأجل انتفاعنا في الدين والدنيا،
أما في الدنيا فلنصلح أبداننا ولنتقوى به على الطاعات، وأما في الدين
فللاستدلال بهذه الأشياء والاعتبار بها، وجمع بقوله: ﴿مَا فِي
الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾ جميع المنافع، فمنها ما يتصل بالحيوان والنبات
والمعادن والجبال، ومنها ما يتصل بضروب الحرف والأمر التي
استنبطها العقلاء، وبين تعالى أن كل ذلك إنما خلقه لكي ننتفع به.

فهم الآيات الكونية خصيصة العلماء الراسخين

ومما يجري مجرى إيقاظ العقل الإنساني وتنبهه إلى تعمق
الوجود وكشف حقائقه وتعرف آيات الله في عناصر ذلك الوجود المفعم
في كل ذرة من ذراته بالأسرار قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ﴾^(١).
ولباب هذه الآية وخلاصة حكمها تجمع - بعد نشره في مفرداتها
وجملها - فكان في فاصلتها، لأن تخصيص «العالمين» بالذكر في

(٢)
﴿إنما يخشى الله
من عباده
العلماء﴾.

(١) سورة الروم: الآية (٢٢).

هذه الفاصلة توجيه لذوي العقول المستضيئة بنور العلم إلى البحث عن أسرار آيات الله الكونية في آفاق السموات وأرجاء الأرض لكشفها ورفع الحجب والأغطية عن حقائقها لتقع من الحياة موقعها، ويتنفع بها الأحياء لأنها مخلوقة لأجلهم، حتى تظهر خصيصة العلم في العلماء ويمتازوا بها عن سائر العقلاء لانفرادهم بإدراك حقائق آيات الله الكونية التي نصبها الله حجة على وجوده وإحاطة سلطان قدرته وعلمه. وهذا كما قال تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾^(١)، تسجيلاً لامتياز العلماء القائمين بحجة الله على الخلق في الأرض، وبياناً لفوقهم على من باينهم في المعارف من سائر الناس بإدراكهم ما وراء حجب الحس المادي فهماً لمرامي إشارات الله تعالى في دلائله الأفاقية والآنفسية، وقد جاء التصريح ببعض مظاهر هذا الامتياز - الذي اختص به العلماء بالله لإدراكهم أسرار آياته الكونية - في سورة فاطر، حيث أثنى عليهم هذا الثناء الذي تتقطع له أعناق الربانيين فوصفهم باختصاصهم بخشيته فقال: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾، وسياق هذه المدحة العظيمة بين جلي في أن المراد من العلماء المميزين بهذا المقام هم العلماء بالله الذين عرفوه بمعرفة آياته في خلقه معرفة تقوم على إدراك أسرار ظواهر ما خلق من أشياء، والمتأمل في موقع هذه المدحة مما سبقها يفهم من هم العلماء في هذا المقام. قال عز شأنه: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا، وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ * وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَأَلْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ﴾^(٢)،

(١) سورة العنكبوت: الآية (٤٣).

(٢) سورة فاطر: الآيتان (٢٧، ٢٨). وقد قدّمنا نحو هذا الحديث في هذه الآية وسبقناه هنا للمناسبة.

فالذين علموا - بعد البحث - حكمة الله في إنزاله الماء من السماء وكيفية تجمع هذا الماء في مكانه، والذين علموا بديع صنع الله تعالى في إحداث ما يحدث من تفاعلات العناصر الحية في باطن الأرض حتى تتكون فيها أجنة الثمرات المختلفة في طعومها وألوانها وإشكالها ومقاديرها فتخرج بإذن الله طيبة شهية نافعة كما قال تعالى: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ (١).

والذين علموا صنع الله وعظيم قدرته في خلقه، ونظروا نظرة تدبر إلى خلق الجبال وتلوينها من طرائق مختلفة وطبقات متنوعة الألوان والمنافع بين بيض وحمرة وسود، والذي ينظر نظر تدبر في خلق الناس وتكوينهم وفي الدواب وخلقها واختلاف الألوان في الناس والدواب، هو الذي يصدق عليه وصف العالم بالله الذي يعرفه بجلاله حق معرفته ويخشاه حق خشيته.

أسلوب الآيات الكونية في القرآن

والقرآن الكريم أكثر جداً من الآيات الكونية، لكنه ساقها في أساليب مختلفة، وألوان شتى من التعبير، يفصل مرة، ويجمع أخرى، ولكل مقام مقال، يذكر الشيء مع قرينه وصاحبه، ثم يفرد ليذكر حكمته المستقلة بوجوده، ودلالته، ثم يعود إلى صاحبه فيذكره بحكمة استقلاله في القيام بحق الحجة النيرة والبرهان المستقيم، يجمع مرة الآيات السماوية إلى الآيات الأرضية في إطار واحد، وأخرى يذكر الآيات الأرضية منفردة للتنبيه على عموم الاستدلال بها، لقربها من مشاهد الحس الممد للعقل العام عن طريق الحواس، والحواس هي النوافذ المادية التي يستطيع العقل أن يدرك بوساطتها - في أوائل

(٣)

حكمة عرض
الآيات الكونية
في أساليب
مختلفة.

(١) سورة الحج: الآية (٥).

خطوه نحو الحقائق الكونية - الروابط العنصرية والوشائج الطبيعية بين ذرات الموجودات على تنوع أشكالها واختلاف أنواعها، فيحكم ويستنبط.

وقد يفرد الآيات السماوية بالذكر تنبيهاً لأهل الاختصاص من العلماء لينقلهم على سفائن الفكر من عوالم الأرض إلى آفاق السماء، لينظروا إلى ما أودع الله فيها من آيات أجّل وأعظم مما أودع في الأرض، مع تيسير السبيل للعامة في النظر المتأمل الذي يحرك وجداناتهم ويوقظ أحساسهم لتتوثق عرى الإيمان القطعي في قلوبهم.

والمقام هنا لا يتسع لاستيعاب الآيات الكونية التي جاء بها القرآن الحكيم لكثرتها واختلاف مسافاتهما، وهي مبثوثة فيه، تنساب في محيطه، وتتخلل سوره، فقلما تخلو سورة من سوره الكريمة من لون من ألوانها أولفتة إلى ظاهرة من ظواهرها.

وحسبنا أن نشير على سبيل المثال والشاهد إلى قوله تبارك وتعالى في سورة البقرة: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^(١)، وإلى قوله جل شأنه في سورة آل عمران: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾^(٢)، ففي الآية الأولى تفصيل بالتنقيص على آيات هي دلائل قاطعة على وجود الله وقدرته وحكمته، وهي أيضاً نعم من الله على عباده ينتفعون بها في معاشهم وذلك أنجع في البيان، كما سبقت الإشارة إليه.

(١) سورة البقرة: الآية (١٦٤).

(٢) آل عمران: الآية (١٢٠).

ومما يجري هذا المجرى قوله تعالى : ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾^(١) ، ففيه إرشاد إلى النظر
التفصيلي بما اشتمل عليه من تعميم الجزئيات في قوله : ﴿وَمَا خَلَقَ
اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ وقد جاء هذا التعميم الكلي في قوله : ﴿مَلَكُوتِ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لبيان أن جملة الكون دليل قاهر على وجود
الصانع الحكيم ، وأن كل ذرة من ذراته برهان مستقبل في الدلالة عليه
سبحانه ، والإجمال يناسب العوام ومن كان على شاكرتهم في عدم
الخوض في بحار الدلائل الكونية بالتفصيل .

وعلى ضوء هذا ننظر في قوله تعالى من سورة يونس : ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ
اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾^(٢) ، لنجد إجماله مفصلاً بعض
التفصيل المنبّه على مواطن الهداية والاستدلال بذكر آيات النعم ، وبيان
جهات المنافع في تسخيرها ، وذلك في قوله تعالى من السورة نفسها :
﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ
الْأَسْجِنِ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
يَعْلَمُونَ﴾^(٣) ، وتأمل قوله : ﴿جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً﴾ وقوله : ﴿وَالْقَمَرَ
نُورًا﴾ وقوله : ﴿وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ الْأَسْجِنِ وَالْحِسَابَ﴾ أفيفرد
القرآن الحكيم ، وهو بصدد إقامة البرهان على عظمة ملك الله وجلال
ملكوته ، الشمس بخصيصة الضياء ويخص القمر بوصف النور لغير
حكمة كونية ترجع إلى طبيعة كل من الكوكبين؟ وهل يتم الاستدلال
بهما على الغرض الذي سيقا بوصفهما لإثباته دون معرفة العلة في هذه
التفرقة؟ وإذا كان ذلك أفلا يكون من البداهة أن يُطلب من القوامين
على فهم القرآن أن يحيطوا علماً بالظواهر العلمية الطبيعية التي تميز

(١) سورة الأعراف: الآية (١٨٥) .

(٢) سورة يونس: الآية (٣) .

(٣) سورة يونس: الآية (٥) .

طبيعة المضيء عن طبيعة النور حتى يمكن فهم الآية على حقيقتها التي أنزلها الله في كتابه من أجلها؟ ثم ألا يكون من البداهة - لأجل فهم الآية فهماً مثمراً - أن يطلب من القوامين على دراسة القرآن أن يحيطوا علماً بقدر الطاقة البشرية ببعض الظواهر الطبيعية للشمس التي جعلها الله «ضياء» وبعض الظواهر الطبيعية للقمر الذي جعله الله «نوراً» حتى يتبين للدارسين ولمن ينقلون إليهم معاني القرآن في آياته الكونية موقع وصف كل من الكوكبين - بوصفه الملائم لطبيعة موقعه، ومن هنا تجيء نتيجة البرهان على صدق الدعوى بتخصيص كل كوكب بوصفه المنبعث من طبيعته التي خلقه الله عليها بحكمته واختياره.

موقف علماء الإسلام من الآيات الكونية في القرآن

(٤)

علماؤنا أمعنوا
النظر وأجالوا
الفكر - حسبما
وسعهم - في
الاستدلال
بالآيات الكونية
ليبان هداية
القرآن.

والعجب أن كثيراً من أئمتنا من حكماء الإسلام وعلمائه لم يغفلوا هذا النظر عند دراستهم لآيات القرآن الكونية باعتبارها دلائل أقامها الله تعالى على وجوده وباهر قدرته وجلال كبريائه، بل خاضوا بحاره، بقدر ما وسعه علمهم ومعارفهم، ووسائل الفكر والمعرفة في عصورهم، قال الإمام الفخر الرازي: (الاستدلال بأحوال الشمس والقمر على وجود الصانع المقدر هو أن يقال: الأجسام في ذاتها متماثلة، وفي ماهياتها متساوية، ومتى كان الأمر كذلك كان اختصاص جسم الشمس بضوئه الباهر وشعاعه القاهر، واختصاص جسم القمر بنوره المخصوص لأجل الفاعل المختار)، ثم بين تساوي الأجسام وماهياتها في الحجمية والتحيز والجرمية، وقال: (وإذا ثبت أن الأجسام متماثلة في ذاتها، متساوية في ماهياتها، كانت متساوية في جميع لوازم الماهية فكل ما صح على بعضها وجب أن يصح على الباقي، فلما صح على جرم الشمس اختصاصه بالضوء القاهر الباهر، وجب أن يصح مثل ذلك الضوء القاهر على جرم القمر وبالعكس، وإذا كان كذلك وجب أن

يكون اختصاص جرم الشمس بضوئه القاهر، واختصاص القمر بنوره الضعيف بتخصيص مخصص، وإيجاد موجد، وتقدير مقدر، وذلك هو المطلوب فثبت بالدليل القاطع صحة قوله سبحانه وتعالى : ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ .

ومعنى هذا في كلام الإمام وأسلوبه الاصطلاحي بأسلوب متقارب أن المادة في حقيقتها الأولى واحدة في ذاتها فإذا عرض لها اختصاص بطبيعة خاصة، تقبل بسببها بعض اللوازم والعوارض وتختص منها الشمس بالضوء ويختص القمر بالنور كان ذلك ترجيح مرجح، وتخصيص مخصص، وإيجاد موجد، وتقدير مقدر، وذلك المخصص والمرجح والموجد والمقدر هو الله تعالى ، وهذا هو الغرض الذي سقت الآية لإثباته وتحقيقه في البرهنة على قدرة الله ووراء ذلك معان كثيرة تتفجر من ينابيع الآية إذا فجرها العقل بالنظر في عناصر الموجودات وخصائصها لينتفع بها الإنسان فأنت ترى هذا الإمام الحكيم لم يقف مع الآية عند أسلوبها البلاغي المعجز ببراعة بيانها ولكنه أدار البحث حول الآيات الكونية فيها، وفي كيفية دلالتها على الغرض المقصود منها حسب معارف عصره، وأسلوب العلم في ذلك العصر.

ثم ألا يكون من البداهة أن يطلب من القوامين على فهم القرآن فهماً علمياً صحيحاً أن يحيطوا علماً بمنازل القمر وسيره في تلك المنازل وكيفية علم عدد السنين والحساب من معرفة تلك المنازل وسير القمر فيها؟ وهل للشمس سير ومنازل كسير القمر ومنزله، وهل لها دخل في علم عدد السنين والحساب؟ بلى ، كل ذلك يجب أن يعلم، ولقد علم أسلافنا من ذلك ما بلغ إليه جهدهم، وبهذا العلم استعانوا على تفسير هذه الآيات وأمثالها.

ثم كيف يستطيع القوامون على دراسة القرآن الحكيم فهم قوله تعالى في ختام الآية: ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ فهماً يدعون به الناس - ولا سيما الماديون وعلماء الطبيعة والفلك - إلى عقيدة الإسلام المؤسسة على وجود الصانع، الخلاق العليم، الواحد الأحد القادر الحكيم، لو لم يكونوا على علم راسخ بخواص الأفلاك، وما أودع الله في أجرامها من القوى حتى يعرف الحق الذي خلقها الله به، ليقع تفصيل الآيات موقعه من العقول والقلوب لقوم يعلمون؟ يقول الرازي: (قال حكماء الإسلام: هذا يدل على أنه سبحانه أودع في أجرام الأفلاك والكواكب خواص معينة وقوى مخصوصة باعتبارها تنتظم مصالح هذا العالم السفلي، إذ لو لم يكن لها آثار وفوائد في هذا العالم لكان خلقها عبثاً وباطلاً وغير مفيد، وكونها كذلك ينافي هذه الآيات).

وإذا كان أسلافنا من أعلام العلماء، وحكماء الإسلام قد خاضوا بحار العلوم، ولجج المعارف واقتحموا حصون الأفكار في أزمانهم، ولم يتركوا منها مشرعاً إلا وردوه واتخذوا من كافة معارفهم وأفكارهم معيناً لفهم كتاب الله فهماً يقوم على حقائق العلم الصحيح لتبيين هدايته وإقامة حجته، فما موقفنا نحن من عصرنا ومعارفه ووسائله وأفكاره ومذاهبه؟ هل نقف من آيات الله عند مبلغ ما وصل إليه أسلافنا في أعصرهم، وهو نهاية أقدام العقول في بيئاتهم وأزمانهم ومجتمعهم؟ أو نتقدم في شجاعة كما تقدموا إلى البحث بوسائل عصرنا، ونخوض في بحار معارفه بعقولنا التي رباها القرآن الكريم بحكمته وحرية وبراعة أسلوبه، ولطف مدخله ودقة تصويره، ورائع تناوله لقضايا الحياة والكون، مع عنايته بتثبيت قواعد الإيمان في قلوب دارسيه من المؤمنين؟.

الجانب الكوني في القرآن لم يفسر

(٥)

الطريقة المثلى
في تفسير الآيات
الكونية في
القرآن.

إن الجانب الكوني في آيات القرآن الحكيم - وهو جانب مهم جداً، لأنه عماد الدلائل الإلهية على وجود الله تعالى، وتوحيده، وباهر قدرته، وواسع علمه، ولطيف حكمته وسائر ما يجب له تعالى من الكمال - في حاجة ماسة إلى إعادة النظر فيه للتفسير والبيان بأسلوب علمي يبرز عن طريق ملاحظة الظواهر الكونية حجة الله على خلقه، ويكشف عما في الآيات من أسرار وحقائق ناط الله بها كثيراً من منافعنا ومصالحنا في الدين والدنيا، وقد أشار إليها القرآن في آياته ودلائله وبدأ العلم يكشف عنها الحجب، ولكن على شرط أن نحذر، فلا نخضع القرآن لنظريات لا تزال في مهب التجارب، وقد تعصف بها فتصبح من قبيل الأساطير فنقول إنها تفسير لآيات القرآن كما صنع ذلك بعض المتحمسين وبعض المخدوعين ببريق العلم التجريبي.

والقرآن كتاب الله الذي أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير، فهو لا يخضع لأسلوب حديث ولا أسلوب قديم، وإنما تفسره الحقائق والبراهين التي يحققها البحث العلمي المستند إلى الأصول الإسلامية، وقضايا العقول المستقيمة.

والنظر في تفسير الآيات الكونية يجب أن يقصد أولاً إلى تبين هداية القرآن تبيناً علمياً، لا على أساس أن نجعل النظريات العلمية هي تفسير الآيات القرآنية ومعانيها التي قصدها القرآن الكريم، ولكن على أساس أن القرآن الكريم لا يصادم علماً ثبت بالبرهان القطعي ثبوتاً لا يحتمل الارتياح، وهذا يتطلب بإلحاح من علماء الإسلام أن يتسلحوا بالعلم والمعرفة بأوسع معانيهما بقدر ما تتسع له الطاقة البشرية.

والراسخون في العلم من المؤمنين تزيدهم النظريات العلمية في حقائق الكون وظواهر الطبيعة إيماناً بجلال الله وعظمة الخلاق العليم

لأنهم قرؤوا في لوح الوجود قول خالق الوجود: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١)، وقوله: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾^(٢)، وقوله: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ، ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ﴾^(٣)، وإذا احتملت قضية خلق الإنسان من طين الجدل والتأويل فإن قضية جعل الأنسال الإنسانية من سلالة من ماء مهين، لا يختلف فيها ملحد مع مؤمن ولا درويني مع آدمي، لأنها أكبر وأدخل في الصدق الواقعي من أضخم قضاياهم التجريبية التي يؤمنون بها، بل هي أصدق في نظر التجربة المتكررة التي لم تشذ عنها المرة الواحدة في ملايين الملايين من السنين من أي قضية تدخل تحت البداهة المسلّمة.

والقرآن الحكيم - دستور الإسلام - هو الكتاب الذي أنزل على النبي الأمي يوجه العقل الإنساني بكل ما منحه الله من قوة وجبروت إلى النظر في ملكوت الله ليكشف حقائق الكون ويرفع الحجب عن أسرارهِ ويفسر آياته في الأنفس وفي الأفاق، وكلما عظم شأن الكون عظم في نظر المؤمنين جلال المكوّن الخلاق العظيم وانفتحت مغاليق الإيمان الراسخ أمام العقلاء المتدبرين ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ ﴿قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٤). ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَاراً وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا

(١) أول سورة الملك.

(٢) سورة الروم: الآية (٨).

(٣) سورة السجدة: الآيتان (٧، ٨).

(٤) سورة يونس: الآية (١٠١).

رُوحَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزُرُوعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١﴾

وإذا كان هذا شأن القرآن في آيات الله الكونية وتوجيه النظر إليها، فلن يضيق ذرعاً بكشف علمي يصل السماء بالأرض، لو قدر لذلك أن يكون، بله للسعي لكشف عن حقيقة بعض الكواكب ومعرفة عمارها وما فيها من ألوان الحياة والخلق والأشياء، وحسبنا هذا لكتابنا الكريم وديننا القويم، وسلامة عقيدتنا، ولا يجمل بنا أن نتطلب من القرآن شرح نظريات العلم والتحدث في تركيب الأشياء، وبيان جزئياتها وأشكالها وما يطرأ عليها من تغير كيميائي أو طبيعي كما تتحدث كتب الطبيعة والكيمياء والفلك وطبقات الأرض، لأن القرآن كتاب عقيدة وهداية، وعبر وتهذيب للنفوس، وتوجيه للعقول، وتطهير للأرواح والقلوب، فإذا عرض لشيء من الآيات الكونية — وكثر ما عرض لها — فإنما يعرض لها باعتبارها مصدر هداية إلى عظمة الكون لنصل على ضوءها إلى تعظيم الله خالق الكون، وما فيه من آيات وأسرار، لنستفيد بما فيها من منافع خلقها الله لأجلنا في ديننا ودنيانا.

* * *

(١) سورة الرعد: الآيات (٢، ٤).

مِنْ نَمَازِجِ التَّفْسِيرِ (مَعَ سُورَةِ الْحَجِّ)

سورة الحج هي السورة الثانية والعشرون في ترتيب المصحف الشريف، وقد بدأ الله تعالى هذه السورة الكريمة ببناء عام لأبناء الإنسانية أينما كانوا وكيفما كانوا آمراً لهم أن يتقوا ربهم معتصمين بعواصم الإيمان حذراً من أهوال القيامة، ثم أتبع ذلك النداء بوصف القيامة وأهوالها التي تذهل المراضع عن رُضْعِها وتلقي حمل الحوامل من بطونها وتذهب بالباب ذوي النهى والجلد حتى تنفلت منهم عقول الأعصاب وتنحل روابطها فيحسبهم من يراهم من شدة ما عاينوا من المفظعات الفاجعات سكارى يتهافتون وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسَكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾^(١).

والذين تمرسوا بأسلوب القرآن، بكثرة ترداد النظر فيه وإدمان التفقه في أسرارهِ، يدركون سر التعبير عن يوم القيامة وما يقع فيه من أهوال مذهلات للعقول بكلمة «الساعة» الدالة على تقليل الزمن حتى وكأنه لحظة تضيق أن يقع فيها شيء ومع ذلك فقد جعلها الله العليّ القدير ظرفاً يحوي بين جنباته هذه الأهوال بأحداثها التي أجملت إجمالاً في التصوير يغني ذوي الأبواب عن كل تفصيل، وهذا لون من إعجاز القرآن في التعبير بالكلمة المفردة المصورة ذائع في رياضه اليانعة.

(١) أول سورة الحج .

البعث في أسلوب القرآن

ثم تتابعت الآيات البينات متحدثة عن البعث في هذا اليوم الموصوف مستدلة على إمكان وقوعه بما تقر به العقول السليمة: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّن يُتَوَفَّى وَمِنْكُمْ مَّن يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمَرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مَن بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئاً...﴾ (١).

وهذا استدلال قطعي لا تعوزه أقيسة المناطقة وتعقيدات المتفلسفين، لأنه قائم على مقدمات صادقة تؤمن بها الفطر النقية، فالذي خلق الإنسان خلقاً بعد خلق وصوره طوراً بعد طور، بدأ خلقه تراباً، ثم نطفة، ثم علقة، ثم مضغة، ثم جنيناً يتحرك في قرار مكين، ثم أخرجه طفلاً يتنسم أنسام الحياة، ثم سواه شاباً سوياً، ورباه حتى جعله شخصاً قوياً، يعمر منه من يعمر حتى يبلغ أَرْدَلِ العمر فيرتد عقله وتصوراتهِ وعواطفه ومشاعره إلى خلق الطفولية، ويجهل بعد علم، ويضعف بعد قوة، تقول الآية الكريمة مخاطبة الإنسان في عموم أفرادهِ:

من كانت هذه قدرته في نشأتك الأولى وخلقك وأطوار حياتك المشاهدة لك لا يعجزه إحياؤك بعد موتك وإعادتك بعد فنائك ليوفيك جزاء عملك، فهو القادر على كل شيء وهو الخلاق العظيم.

وقد تكرر هذا اللون الاستدلالي على البعث في القرآن الكريم بصور مختلفة في الإجمال والتفصيل ليقيم الله الحجة على أهل الإلحاد المعاندين وليوثق عري الإيمان في قلوب المؤمنين، وقد جاء في تعبير

(١) سورة الحج: الآية (٥).

مجمل رائع من سورة يس: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾^(١)، وجاء في سورة «المؤمنون» وهي في الترتيب عاقبة لسورة الحج: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ﴾^(٢).

وسورة الحج تتبع هذا الاستدلال بلون آخر من الاستدلال العلمي ليكون لكل ذي نظر من الأنظار المختلفة في العلوم والمعارف الإنسانية حظه من طرائق الاستدلال القرآني، أداء لحق عموم الرسالة وخلودها بعموم خلود الفكر البشري: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾^(٣)، فهمود الأرض ببسها وإقفارها من النبات بمنزلة الموت للأحياء، واهتزازها بتحريك موادها وتفاعلها وربوها بانتفاخ قشرتها إذا أنزل الله عليها الماء بمنزلة الحياة تسري في الموات فيشرق ويتلجج بالبهجة وجمال المنظر، وفي تعبير القرآن الكريم عن الحالة الأولى بالهمود وعن الحالة الثانية بالاهتزاز والربو، إعجاز لا يعرفه كلام البشر، لأنه واقع في اللفظة المفردة تحمل صورة كاملة لو أريد التعبير عنها في أسلوب بشري لتطلبت جملاً متعددة، وهذا باب يكثر في القرآن الكريم ويمتاز به، وهو خارج عن الإعجاز الأسلوبي الذي اعتبره البلاغيون ودندنوا حوله، وفي المقابلة بين الهمود والاهتزاز ضرب من اللطف الفني في إطار التعبير.

(١) سورة يس: الآيات (٧٧ - ٧٩).

(٢) سورة المؤمنون: الآيات (١٢، ١٦).

(٣) خاتمة آية الحج السابقة.

ولما استوى الاستدلال، بشقيه التطوري في خلق الإنسان وفي خلق النبات، بما لا يدع مجالاً للتوقف في قبول النتيجة جاءت تلك النتيجة في صراحة ظافرة كأمر حتمي، لا يسع العقول السلمية من العناد إنكاره بعد استقامة المقدمات ووضوحها: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾^(١)، والإشارة التي بدأت بها هذه النتيجة الحتمية تعود إلى ما تقدم من أطوار الخلق في الحيوان والجماد والنبات، وكأن الآيات تقول: كان الأمر على وصفنا من الأطوار في الخلق لأن الله تعالى الذي أحدث بقدرته هذه الأطوار هو وحده الحق الثابت وجوده فلا يتغير لأن وجوده بذاته لذاته ولا يكون وجوده لغيره إلا مستمداً من وجوده وفيض وجوده وتسخير، ولما كان هذا الأصل في الإيمان بوجود الله هو الدعامة الأولى في المقصود من براهين القرآن الكريم أتبعه في الذكر بما يتبعه في الوجود، وهو خلق الحياة في الموات بطبعه أو بفقد الحياة بعد ظهورها فيه، وهذا هو قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى﴾ ثم عقب ذلك بتعميم قهر القدرة الإلهية ببيان أن جميع الأشياء مقهورة بها وفي قبضتها وذلك هو قوله جل شأنه: ﴿وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ثم ختمت آيات النتيجة بتحقيق ما ارتاب فيه الجاهلون من الملاحدة والمعاندين بتأكيد أن ساعة الإحياء الثاني آتية لا ريب فيها يبعث الموتى من قبورهم أحياء أكمل ما تكون الحياة ليلقى كل عامل جزاء عمله في دار لا يلحقها الدثور والفناء.

البعث في أسلوب المتكلمين

يقول الإمام الرازي في تفسيره: (ثم إنه سبحانه لما قرر هذين الدليلين رتب عليهما ما هو المطلوب والنتيجة وذكر أموراً خمسة.

(١) سورة الحج: الآيتان (٦، ٧).

أحدها: قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ والحق الموجود الثابت، فكأنه سبحانه بين أن هذه الوجوه دالة على وجود الصانع، وحاصلها راجع إلى أن حدوث هذه الأغراض المتنافية وتواردها على الأجسام يدل على وجود الصانع.

وثانيها: قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى﴾ فهذا تنبيه على أنه لما لم يستبعد من الإله إيجاد هذه الأشياء فكيف يستبعد منه إعادة الأموات.

وثالثها: قوله: ﴿وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ يعني أن الذي يصح منه إيجاد هذه الأشياء لا بد وأن يكون واجب الانصاف لذاته بالقدرة، ومن كان كذلك كان قادراً على جميع الممكنات ومن كان كذلك فإنه لا بد وأن يكون قادراً على الإعادة.

ورابعها: قوله: ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ والمعنى أنه لما أقام الدلائل على أن الإعادة في نفسها ممكنة وأنه سبحانه وتعالى قادر على الممكنات وجب القطع بكونه قادراً على الإعادة في نفسها، وإذا ثبت الإمكان والصادق أخبر عن وقوعه فلا بد من القطع بوقوعه.

واعلم أن تحرير هذه الدلالة على الوجه النظري أن يقال: الإعادة في نفسها ممكنة، والصادق أخبر عن وقوعها فلا بد من القطع بوقوعها.

أما بيان الإمكان فالدليل عليه أن هذه الأجسام بعد تفرقها قابلة لتلك الصفات التي كانت قائمة بها حال كونها حية عاقلة، والباريء سبحانه عالم بكل المعلومات، قادر على كل المقدورات الممكنة وذلك يقتضي القطع بإمكان الإعادة لما قلنا أن تلك الأجسام بعد تفرقها قابلة لتلك الصفات، لأنها لو لم تكن قابلة لها في وقت لما كانت لها في شيء من الأوقات، لأن الأمور الذاتية لا تزول ولو لم تكن قابلة لها في

شيء من الأوقات لما كانت حية عاقلة في شيء من الأوقات، لكنها كانت حية عاقلة فوجب أن تكون قابلة أبداً لهذه الصفات.

وأما أن الباري يمكنه تحصيل ذلك الممكن فلا أنه سبحانه عالم بكل المعلومات فيكون عالماً بأجزاء كل واحد من المكلفين على التعيين، وقادراً على كل الممكنات فيكون قادراً على إيجاد تلك الصفات في تلك الذوات، فثبت أن الإعادة في نفسها ممكنة وأنه سبحانه يمكنه تحصيل ذلك الممكن، فثبت أن الإعادة ممكنة في نفسها، فإذا أخبر الصادق عن وقوعها فلا بد من القطع بوقوعها.

فإن قيل: فأي منفعة لذكر مراتب خلقه الحيوانات وخلق النبات في هذه الدلالة؟ قلنا: إنها تدل على أنه سبحانه قادر على كل الممكنات، وعالم بكل المعلومات، ومتى صح ذلك فقد صح كون الإعادة ممكنة، فإن الخصم لا ينكر المعاد إلا بناء على إنكار أحد هذين الأصلين، ولذلك فإن الله تعالى حيث أقام الدلالة على البعث في كتابه ذكر معه كونه قادراً عالماً كقوله: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ فقله: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا﴾ بيان للقدرة، وقوله: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ بيان للعلم، اه كلام الرازي. وإنما سقناه على طوله لأمر:

أولها: أن موضوع البعث والمعاد - وقد عرضنا له استطراداً لفكرة السورة الإجمالية - من الموضوعات الدينية التي تتعلق بأصل عقيدة الإيمان الصحيح، وهو بمعرض التشكيك من ملاحظة أغمار المثقفين بالثقافات المعاصرة غير الإسلامية الذين لم يعرفوا فيما عرفوا من قضايا الدين ومبادئ الإسلام - إن كانوا قد عرفوا منها شيئاً - إلا صورة شائهة محرفة.

وموضوع البعث والمعاد تتفاوت في الإيمان به وطرائق أدلته العقول، والطريق الذي سلكه الإمام الرازي على ضوء تفسيره للآية

الكريمة طريق علمي يقوم على دعائم العقل، بألفاظ اصطلاحية لا يدركها إلا طوائف مخصوصة من أهل العلم والمعرفة.

ثانيها: أننا عرضنا لطريق استدلال القرآن الكريم فوجدناه يسوق هذه المعاني الدقيقة الاصطلاحية المنطقية التي يعتمد عليها المتكلمون - والإمام الرازي أحد طلائعهم - في صورة تثير الوجدان وتوقظ المشاعر النفسية، وتدفع بالعقول إلى النظر دون ارتباط بهذه الاصطلاحات اللفظية والمعنوية التي لا يعرفها اليوم إلا القليل والذين يعرفونها لا يقفون معها في تفكيرهم.

فطريق القرآن الكريم في الاستدلال وتوجيه العقول والمشاعر لإدراك أعمق الحقائق أيسر وأشمل وأقوم، ونحن لا نقصد إلى شيء من الموازنة، فإنه من البدهة بمكان ألا محل لموازنة بين أسلوب القرآن الحكيم وطرائقه وأي أسلوب آخر، ولكننا نقصد إلى توجيه الناظرين في القرآن الكريم والداعين إلى نشر قضاياه ومبادئه إلى أن يعملوا على إشاعة الأسلوب القرآني وتقريبه بما يرفع الحجب الاصطلاحية عن وجهه الجميل حتى لا تفرق معانيه في خضم الاصطلاحات الموضوعية في عصور تاريخية، كانت لها بها ألف مأنوس، وكانت لها دواعيها الخاصة في العصور التي نهدت بين جنباتها.

وهذه دعوة ننادي بها للعمل على إقامة صرح العلوم الإسلامية، ولا سيما علم التوحيد ودراسته العامة في مدارسنا ومعاهدنا وجامعاتنا على دعائم الأسلوب القرآني الحكيم، ولا نرى حرجاً من الإبقاء على هذه الطرائق الاصطلاحية في الدراسات التخصصية.

ثالثها: أنني أحب فيما أكتب من أفكار في محيط المسائل الدينية، وخاصة ما يتصل منها بالقرآن المبين لتنشر على الناس أن أستاذنا بأفكار أئمتنا من أعلام الإسلام، فهم الذين سبقونا بالإيمان

والعلم والفضل ومهدوا لنا طرائق البحث واقتحموا غمرات المعارف،
فأفاض الله عليهم من فضل جوده ما جعلهم أعلام الهداية في الأرض،
فكانوا أحق بها وأهلها.

وقد هدتني تجاربي في البحث إلى أن الله تعالى جمع في
أفكار هؤلاء الأئمة وتراثهم العلمي الموروث كثيراً مما خطر على قلوب
المفكرين في دائرة الإسلام ومعارفه مما ظنوه مبتكراً، غير أن
هذه الأفكار مشورة في خضم ما خلفوا من آثار في المكتبة الإسلامية
العظمى في تاريخ الإسلام.

فعلى الذين يريدون أن ينهضوا بالبحث العلمي في ظل الأصول
الإسلامية أن يقرؤا ويطلعوا ويدمنوا التفتيش في آثار المتقدمين فيما
يقصدون إليه من تفكير، فهؤلاء الباحثون هنا وهناك الذين يزعمون
لأنفسهم قدرة على الابتكار في التفكير الإسلامي عليهم أن يروضوا
أنفسهم على تحمل مشقة البحث وعناء الاطلاع قبل أن يخرجوا على
الناس بما يخرجون به من رأي، وسيجدون أنهم مسبقون بما قالوا وما
ارتأوا، وإن في الكثير مما قيل من أفكار السلف خير من جديد هؤلاء.

ولسنا نقصد بهذا إلى أن نجمد أفكار المفكرين، أو نحجر على
العقول، أو نزعج حسس المعارف على جبل من الناس، أو عصر من
الأعصر، أو جماعة من الجماعات، أو فرد من بني الإنسان، لا نقصد
إلى شيء من ذلك لأن الفكر الإنساني ينبوع يستمد فيضه من محيط
كلمات الله التي لا تنفد، فلا نستطيع أن نغمر العقول حقها في الخلق
والابتكار ولكننا نقصد إلى نهضة الغرور عند مراهقي الباحثين، عساهم
أن يعتصموا بحبل التواضع، ويعرفوا للمتقدمين من أسلافنا حقهم عن
إيمان وبصيرة، ثم هم في حل وراء ذلك أن يطلقوا لعقولهم الأعنة،
وقد يقع الحافر على الحافر — كما يقول أهل الأدب — فيكون للأول
فضل سبق، ويكون للآخر فضل الكشف وكلاهما صاحب فكر ونظر.

نماذج المعاندين

في تصوير القرآن

هذا، وتمضي السورة الكريمة في وصف نماذج من أهل العناد والجهالة المتعاملة الذين يجحدون الحق بأوأ واستكباراً في الأرض، وضعفاً وتهانفاً في تصاغر الأذلاء أمام المطامع والشهوات، يجادلون في آيات الله بغير علم تهدي إليه الفطر السلمية، ولا معرفة مكتسبة تنير لهم الطريق، ولا إيمان بوحى يرشدهم لأهدى سبيل، هؤلاء عاقبتهم في الدنيا الخزي والخذلان، ومآلهم في الآخرة عذاب الحريق بسبب ما قدمت أيديهم من العناد والضلال والإضلال.

ثم ذكرت السورة الكريمة لهؤلاء الجهلاء الجاحدين قرناء أخابث ماكرين يظهرون غير ما يطنون، يقفون من الحياة في طرفها، لا يستمكنون استعداداً للفرار ساعة يجد الجد، ويدعو الحق أهله إلى الفداء والبذل في سبيل إعلاء كلمته، ودحض كلمة الباطل، فإن غنموا من سقط المتاع شيئاً وهم على حرف الحياة كشاردة الغنم تضاحكوا ملء أشداقهم اطمئناناً إلى ما أصابوا فهم كما وصفهم الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾، وإن صفرت أيديهم من لعاعات الدنيا ومطاعم البهم واهتزت الأرض من تحتهم، ومادت بهم مستقراتهم ارتدوا على أعقابهم ناكسين يقولون لإخوانهم الذين كفروا: ﴿أَلَمْ نَسْتَحْذَوْكُمْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بيد أنهم من تهانفهم: ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَفْرَاجًا أَوْ مُدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾.

هذا هو القصص الحق: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ثَانِي عَظْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابُ الْحَرِيقِ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ. وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَغْبُذُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ

أَصَابَهُ خَيْرٌ أطمأنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَيْرَ الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١١﴾ ، ومن عجائب الموافقات - إذا
صح - ما يروى أن أئمة المفسرين يذكرون مثلاً لهذه النماذج
الملحدة: النضر بن الحارث، فيقولون: إنها نزلت في شأنه، تصف
حاله وموقفه من دعوة الحق وهو رجل تقول الرواية التاريخية إنه كان
ممن رحل إلى بلاد فارس وأخذ من أساطير مجوسيتها، وعاد إلى بلده
يتشادق بها متعالماً على قومه، فما أشبه ملاحدة اليوم بملاحدة الأمس في
حديث القرآن وما أشبه الليلة بالبارحة في أحداث التاريخ لو لا صبغة
البيئة والعصر والمجتمع .

ولما عرضت السورة بعد ذلك إلى ذكر حال المؤمنين وما أَعَدَّ
الله لهم من الجزاء الأبدي إجمالاً وبينت حال من يتردد في نصرة
الحق، وأن إنطواءه على الكيد للحق وأهله لا يُذهب غيظه، لأن
نصرهم آتٍ لا شك فيه، فليقتله الكمد والغيظ، وأشارت إلى طوائف
أهل الملل بأوصافهم وأن الفصل بينهم يوم القيامة بقبول المؤمنين
وإعزازهم وخذلان الكافرين وإذلالهم من شأن الله تعالى الذي شهد
أفعالهم وأحصاها عليهم - عادت إلى ما بدأت به من الاستدلال على
عموم القدرة الإلهية، غير أن الاستدلال هنا أخذ لوناً جديداً، فهو
استدلال بتسخير الخلق كلهم علوئهم وسفليهم لقهر القدرة الإلهية:
﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ
وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقٌّ
عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ (١٢).

وهنا وقفة للتأمل في أسلوب القرآن نلمحه في الفصل بين السُّجْد

(١) سورة الحج: الآيات (٨ - ١١).

(٢) سورة الحج: الآية (١٨).

من الكائنات في عوالم الآفاق وغيرها وبين الساجدين من الناس، فسجود غير الأناسي عام شامل، لأنه سجود تسخير وتذليل لقهر القدرة الإلهية لا يخرج عنه شيء من الأشياء، وسجود العقلاء من الناس خاص لا يقع إلا من المؤمنين، لأنه سجود استجابة للتكليف بالطاعة، فعم في الأول وخص في الثاني، فله ما أبدع هذا الكتاب الحكيم وما أروع له لو وجد من أهله ربانيين يفقهون حكمته ويقومون بنشرها في الناس هداية ورحمة لأولي الألباب.

الصراع بين الحق والباطل في تصوير القرآن

ثم تابعت السورة الآيات في تصوير الصراع بين الحق والباطل وأهلها وفي تبين جزاء المستكبرين على قبول الحق بلون تصويري مفظع يوثب القلوب من مقارها، ويذيب الأكباد في منازلها ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُوسِهِمُ الْحَمِيمُ يُضَهَّرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ، وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ (١).

وعلى الذين يقشعر جلودهم من هول هذا العذاب يستعظمونه في صورته التي صوره بها القرآن في كل موضع جاء فيه - وإنه لعظيم - أن يتيحوا لعقولهم لحظات من الانطلاق فوق مستوى العواطف المائعة ويضعوا أمام أعينهم صورة هؤلاء المعاندين للحق المخاصمين لأهله الواقفين له ولهم بالمرصاد، ييغونه الغوائل، ويسيمونهم من سوء العذاب ألواناً، يكفرون بالله وقد خلقهم أطواراً ويجحدون نعمته وهم يتقلبون فيها، ويتخذون من أخط الغرائز مراكب لأهوائهم، لا يراعون ولا

(١) سورة الحج: الآيات (١٩ - ٢٢).

يفيقون، سكارى بنشوة الإجرام والإفساد في الأرض، كلما أحدثوا شراً
لاحقوه بشر منه، لم تكن لهم قلوب يفقهون بها، ولا عقول تحجزهم
عن الفجور، أهدروا إنسانيتهم بفقدانهم خصائصها فلم يكونوا
مستحقين لتكريماتها، وكانوا في ميزان الإنصاف أحقاء بهذا العذاب
الغليظ، يخلدون فيه جزاء وفاقاً، ما داموا لم يفيثوا إلى ظل من التوبة
والإنابة ولم يكشفوا عن عقولهم وأفئدتهم ران الجحود والبغي والضلال
المبين، وفي كل سطر من كتاب تاريخ البشرية — منذ كانت، وكانت
معها هداية الله بوحياها إلى أبنائها على ألسنة أنبيائه ورسله ويبينها لهم
الصالحون من عباده، ومنذ كان فيها قابيل وهابيل — شاهد صدق على
تحقيق عدل الله تعالى في شرعة هذا الجزاء المكافئ لجرم أولئك
الفجار المعاندين.

وحسبك ما تقرأ في تاريخ غلاظ الرقاب من خراف بني إسرائيل
وقتلهم الأنبياء والصالحين المصلحين من قومهم الذين يأمرونهم بالقسط
من أحبارهم ورهبانهم، بغضاً للحق الذي يدعونهم إليه، وكفراً به وقد
علموا أنه الحق من ربهم، وحسبك أن تقرأ بعد هذا الصحائف السود
لتاريخ محاكم التفتيش للقضاء على الإسلام والمسلمين في الفردوس
المفقود، وحسبك أيضاً أن تقرأ تاريخ غارات البرابرة والتتار على بلاد
الإسلام وعاصمة الخلافة الإسلامية، وما سفكوا من دماء وهتكوا من
محارم، وحسبك أن تقرأ وقائع الحروب الصليبية وما جرى فيها من
أحداث تنادي بأن هؤلاء الصليبيين فقدوا بما ران على قلوبهم من
أحقاد خبيثة كل معنى إنساني، وحسبك في هذا العصر أن تقرأ شيئاً عن
كوارث الغاصبين في الشرق، ومآسي التفرقة العنصرية في الشرق
والغرب، وإفناء أبناء الإسلام في ظل الشيوعية الملحدة، مما تنخلع
لهوله الأفتدة وتتفتت الأكباد. أفيكون من العدل أن يستوي هؤلاء في
الجزاء مع من يؤمن بالله وكتبه ورسله، ويهفوبالمعصية ثم يرجع

إلى ربه بالتوبة والندم؟ فما أعدل جزاء الله وما أحكم تقديره، وهو الحكيم الخبير.

وللقرآن الكريم طريقة في أسلوبه تعتمد على تلوين الخطاب وتلوين الأحداث وتلوين الأخبار، وتلوين الشخصوص والمعالـم، لتتلـقاه العقول السليمة يقظة متدبرة وتتلـقاه القلوب وجله راجية، فتراه يردف الترهيب بالترغيب، والوعد بالوعيد، تسكيناً لنفوس المؤمنين، ليطمئنوا إلى رضاء الله ورحمته، وإزعاجاً للملاحدة المعاندين ليثوبوا إلى عقولهم فيطرقوا أبواب النظر اتقاء عذاب الله وسخطه، فهو إذ يذكر المعاندين يُتبعه بذكر جزاء المتقين، وترى بين الأسلوبين، أسلوب الترهيب والوعيد وأسلوب الوعد والترغيب، ما بين الجزاءين، فذاك أسلوب مجلجل مزعج يخلع القلوب، وهذا أسلوب هادئ هدوء الإيمان يسري في قلوب المؤمنين ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ﴾ (١).

الصدّ عن سبيل الله

ثم أخذت السورة الكريمة في بيان ديدن المعاندين من أهل الزيغ والإلحاد في إقامة العقبات على طريق الحق وأهله، ليصدوا عن سبيل الله وخصت الآيات بالذكر الركن الجماعي من أركان الإسلام الذي سميت السورة باسمه وهو الحج إلى بيت الله الحرام، رمز الوحدة الإسلامية المقدسة بين أمة الإسلام في شتى أقطارهم، فهو قبلتهم الموحدة في صلاتهم أينما كانوا، وحيثما حلّوا من أرض الله، لتتوحد قلوبهم وأهدافهم وآمالهم بعد توحد اتجاههم في أعظم ركن يتمحض

(١) الحج: الآيتان (٢٣، ٢٤).

فيه ذل العبودية لجلال الربوبية وهو الصلاة عماد الإسلام ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ (١).

والحج عبادة فيها امتحان لإخلاص العبودية لله بالتسليم لأحكامه والمصارعة إلى أداء ما تعلو حكمته على متناول العقول من العبادات، وهو أيضاً عبادة فيها امتحان لإخلاص الفرد للجماعة وامتزاجه فيها حتى كأنه عرق ينبض بدمها في جسمه، يحس بإحساسها ويشعر بشعورها، لا يخالف عليها ولا تخالف عليه، وهاتان الحكمتان هما سر شريعة الحج في الإسلام باعتباره ركناً عبادياً واجتماعياً من أركان هذا الدين القويم ولا يتم نسكه للمؤمن إلا إذا أخذ بحظه من كليهما. يسارع بالامثال لما ثبت تشريعه من مناسكه دون توقف أو تساؤل لم هذا؟ ويتعاون مع إخوته المؤمنين، يشد أزهرهم ويشدون أزره، يعرف عنهم ويعرفون عنه، يأخذ منهم ويعطيهم، حتى كأنهم أعضاء جسم واحد يحيا بروح واحد.

ومن هنا كان الصد عن البيت الحرام بالوقوف في وجه قاصديه من المؤمنين، ووضع العقبات في سبيل اجتماع المسلمين حوله عظمة من العظام الإلحادية التي جعلها الله قرينة الكفر به، وسبباً في استحقاق عذابه المقيم وسخطه الدائم، ومثلاً مجسماً لأبشع صور الصد عن سبيل الله.

ذلك أن البيت الحرام هو بيت الله الأخص الذي جعله لعمامة المؤمنين وخاصتهم، يستوي فيه المقيم في بلده والطارىء عليه قاصداً لأداء نسكه والتعبد حوله. سواء أكان راعياً أو رعية، أميراً أو مأموراً، حاكماً أو محكوماً، لتوثيق عرى الوحدة الإيمانية فيما بينه وبين إخوانه من

(١) سورة البقرة: الآية (١٤٤).

كافة المؤمنين، فالصد عنه ظلم يجب دفعه بمقاتلة الصادقين ومدافعتهم حتى يفيئوا إلى أمر الله، وهذا في الصد العام، أي صد الجماعة للجماعة، أما الصد الفردي فحسابه على الله، ويدخل في دائرة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فمن قوي عليه من جماعة المسلمين وجب عليه القيام به. روي الغزالي في الإحياء: أن المهدي - الخليفة العباسي - قدم مكة فلبث بها ما شاء الله، فلما أخذ في الطواف نحى الناس عن البيت فوثب عبد الله بن مرزوق فلبسه بردائه، ثم هزه وقال له: انظر ما تصنع؟ من جعلك بهذا البيت أحق ممن أتاه من البعد حتى إذا صار عنده حلت بينه وبينه وقد قال الله تعالى: ﴿سَوَاءٌ أَلْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ﴾ من جعل لك هذا؟ فنظر المهدي في وجهه، وكان يعرفه لأنه من مواليهم فقال: أعبد الله بن مرزوق؟ قال: نعم، فأخذ فجيء به إلى بغداد، فكره المهدي أن يعاقبه عقوبة يشنع بها عليه في العامة فجعله في اصطبل الدواب ليسوس الدواب، وضموا إليه فرساً عضوضاً سيء الخلق ليعقره الفرس، فلين الله تعالى له الفرس، ثم صبروه إلى بيت وأغلق عليه وأخذ المهدي المفتاح عنده، فإذا هو قد خرج بعد ثلاث إلى البستان يأكل البقل، فأوذن به المهدي، فقال له: من أخرجك؟ فقال: الذي حبسني فضج المهدي وصاح، وقال له: ما تخاف أن أقتلك؟ فرفع عبد الله رأسه إليه يضحك وهو يقول: لو كنت تملك حياة أو موتاً!! فما زال محبوساً حتى مات المهدي ثم خلّوا عنه فرجع إلى مكة.

وهذه الحادثة تفيد أن عالماً من علماء المسلمين رأى أن تنحية الناس عن البيت الحرام وإخلاءه لطواف فرد من الأفراد، ولو كان ذلك الفرد هو الخليفة نفسه صد عن البيت الحرام، يلحقه الزجر الذي تضمنته الآية الكريمة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً أَلْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ

فِيهِ بِالْحَادِ بِطُلْمٍ نُذِفُهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ^(١)، وهو من قبيل الصد
الفردى الذى أهدر حق المؤمن فى بيت ربه وقتاً من الأوقات، قال
عبد الله بن وهب: سألت مالكاً عن قول الله تعالى: ﴿سَوَاءٌ أَلْعَاكِفُ فِيهِ
وَأَلْبَادٍ﴾ فقال لى مالك: سواء فى السعة والأمن والحق.

محاربة الصّادّين عن سبيل الله

ولمّا كان الصدّ الجماعى عن البيت الحرام مفسدة من أعظم
المفاسد وتعطيلاً لركن من أهم أركان الإسلام، وإقامة عقبات فى سبيل
الدعوة إلى الله بالقوة ونصب الحرب مما يجب على جميع المؤمنين
مقاومته وإزالته لتأمين البيت لزواره وقصاده بين الله تعالى طريق إزالة
هذه المفسدة وتأمين البيت وتمكين قصاده من أداء عباداتهم فى حرية
أمنة فقال مبشراً المؤمنين ليشد أزهرهم ويقوى عزيمتهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ
يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾^(٢).

والتعبير بالفعل المضارع بصيغة المفاعلة فى القراءة المشهورة
لإشعار المؤمنين بقوة عدوهم وأنه ذو عدد وعدة، وهذا شأنه فى متعارف
أهل الحرب شأن المدافعة والمداولة الذى لا يطمع فى دفعه من أول
جولة، فلا ينبغى معه التواكل وإهمال الاستعداد بالعدد والعدة، وعلى
هذا النحو فى إيقاظ قوى المدافعة فى جيوش المؤمنين جاءت الآية
الكريمة: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ وإسناد المدافعة بصيغة
المضارع الدالة على التجدد والاستمرار إلى الله تعالى تقدمة إلى
المؤمنين ببشرى النصر والظفر بأعدائهم لتقوى روحهم ويشد عزمهم،
لأن الله تعالى وهو القوى القهار هو الذى يتولى الدفاع عن أوليائه
المؤمنين، وهو الذى يقهر بهم أعداءه من كل خوان كفور، فالمفاعلة

(١) سورة الحج: الآية (٢٥).

(٢) سورة الحج: الآية (٣٨).

ليست في الواقع الخارجي على بابها من إفادة المشاركة في أصل الدفع، تعالى الله القاهر فوق عباده أن تقف قوة في الأرض أو في السماء أمام قهره وغلبه، ولكنها جاءت في الآية بصيغتها للحكمة التي ذكرناها، فقول بعض المفسرين: إن (يدافع) بمعنى (يدفع) معناه نفى المشاركة الواقعية في الخارج؛ وليس معناه استواء الفعلين في أداء معنى واحد، فأيهما وقع التعبير به أدى معنى صاحبه، لأن القرآن الكريم لا يستعمل كلمة بصيغة ويريد منها معنى صيغة أخرى دون أن يقصد إلى معنى الصيغة المستعملة.

أما قراءة ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ﴾ وهي سبعة، قرأ بها أبو عمرو وابن كثير فهي لتمحيض البشارة من أول وهلة للمؤمنين الذين أودوا ولم يتمكنوا من رد الاعتداء علانية لتسكن قلوبهم إلى وعد الله تعالى انتظاراً للإذن الصريح بالقتال في حينه عندما تكتمل أسبابه، فقد روي أن الآية نزلت بسبب المؤمنين لما كثروا بمكة وأذاهم الكفار، وهاجر من هاجر إلى أرض الحبشة أراد بعض مؤمني مكة أن يقتل من أمكنه من المعتدين احتيالاً وغدرًا؛ فنزلت الآية تعدهم وتبشرهم وتنهاهم أشد النهي عن الغدر والخيانة، وصيغة ﴿خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ الدالة على المبالغة في كثرة وقوع الكفر وشدته وعتو الكافرين للإشعار بأن الخيانة وكفران النعمة وجحود الحق والتعالي عن البرهان استكباراً وعناداً ديدن الملحدين الكافرين، حتى لا يغتر مفتون بظاهر بعض أحوالهم فيما يزعمون لأنفسهم من استقامة السلوك، وقد فجروا على الله فهم على خلقه أفجر، فلا أمان لمن لا إيمان له، ولا استقامة لمن لم يستقم مع ربه وخالقه.

إعداد القوة لحماية الحق

ثم بين الله تعالى أتم بيان الطريقة التي ينصر بها أوليائه من المؤمنين على أعدائه من الكفرة الخونة الغادرين، حتى لا يظن أهل

البطالة والكسل من القعدة أحلاس الزوايا الذين أثاروا إلى الأرض ورضوا بالحياة الدنيا من الآخرة أن الله يدافع عنهم بإنزال نصره وهم قعود يتلاهثون. فقال مبيناً لوعده في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ، الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾^(١)، فطريق دفاع الله عن المؤمنين إنما هو إذنه لهم في قتال عدوهم ودفعه بسلاحه، بعد أن كانوا ممنوعين من الدفاع عن أنفسهم بالمقاتلة، مأمورين بالصبر واحتمال الأذى مدة إقامتهم بمكة، وهي ثلاث عشرة سنة، قال بعض السلف: هذه أول آية نزلت في الإذن بالقتال دفعاً للاعتداء.

الإسلام قوة وسلام لا ضعف واستسلام

وقد علل الله تعالى الإذن للمؤمنين بقتال عدوهم بأنهم ظلموا، فهم لا يقاتلون حباً في القتال، ولا تعطشاً لسفك الدماء ولا بغياً على أحد، ولكنهم يقاتلون دفاعاً عن أنفسهم، ورداً لاعتداء المعتدين، ومقاومة لظلم الظالمين، فالآية نص قاطع على أن الإسلام دين سلام ومسالمة، لا دين استسلام وتسليم فهو لا يخاف الحرب ولا يجبن عنها، فالحرب في حق لديه شريعة، بيد أنه لا يشعل ثقابها ابتداءً، فإذا أوقدها أعداؤه تقبلها متصراً للدفاع عن كيانه، ودفعاً لظلم الطغاة المتجبرين الذين يريدون العلو في الأرض والفساد في الخلق، يخادعون الأقوياء ويستبدون بالضعفاء، عندئذ يهيب الإسلام بأمته في صراحة لا تعرف اللف والدوران، ولا تتشدق بالسلام الزائف المزيف، ولا ينخدع بزخرف القول، ولكنه يطلب إلى جنده، وكل أمته جند الحق، أن يكونوا أشداء الوطأة على الطغاة المستبدين ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ

(١) سورة الحج: الآية (٣٩).

مَرْصِدٍ ﴿١﴾، ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا
 أَنْخَسْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوُثَاقَ﴾ ﴿٢﴾، ﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ
 وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ﴾ ﴿٣﴾،
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً
 وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٤﴾، ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ
 مِنْ حَيْثُ أَخْرَجَكُمُ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ ﴿٥﴾، ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا
 تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾ ﴿٦﴾، ﴿فَإِمَّا تَثَقَفَتْهُمُ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ
 بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدْكُرُونَ﴾ ﴿٧﴾، ﴿وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ
 عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَتِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ
 يَنْتَهُونَ﴾ ﴿٨﴾.

وهكذا نجد الإسلام ودوداً في السلم: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ
 لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا
 إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ ﴿٩﴾، كما وجدناه صريحاً قوياً في
 الحرب، لا يخادع ولا يزيغ، ولا يخون ولا يغدر. ﴿وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ
 قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ ﴿١٠﴾، ﴿وَإِنْ

-
- (١) سورة التوبة: الآية (٥).
 (٢) سورة محمد: الآية (٤).
 (٣) سورة التوبة: الآيتان (١٤، ١٥).
 (٤) سورة التوبة: الآية (١٢٣).
 (٥) سورة البقرة: الآية (١٩١).
 (٦) سورة البقرة: الآية (١٩٣).
 (٧) سورة الأنفال: الآية (٥٧).
 (٨) سورة التوبة: الآية (١٢).
 (٩) سورة الممتحنة: الآية (٨).
 (١٠) سورة الأنفال: الآية (٥٨).

جَنَحُوا لِلْسَّلَامِ فَاتَّجَنَحَ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ^(١)، دعائم من الوفاء والقوة، والرحمة والعدل.

سنة الله في نصر المظلومين

ثم بين الله تعالى أنه مع المظلومين بنصره، ولو قل عددهم وكثر عديد عدوهم، إذا استجاب المظلومون من أهل الإيمان لسنة الله، فأعدوا لمن ظلمهم واعتدى على حرمانهم سلاحاً مثل سلاحه، وواجهوه قوة موحدة، فقال: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ وهذا وعد من الله تعالى لعباده المؤمنين، وقد صدق الله وعده، وأعز جنده، ونصر المؤمنين على قتلهم يوم أن واجهوا عدوهم أمة موحدة، لم تفرقها الأهواء والشهوات، نصرهم في غزوة بدر، ونصرهم في فتح مكة، ونصرهم على الأحزاب في غزوة الخندق، ونصرهم على تكتلات الباطل في حنين، ونصرهم في حروب الردة، ونصرهم في الفتوحات على جحافل فارس والروم، فاستولوا على مملكة الفرس، وطردها الروم من الشام ومصر، وأعادوهما إلى حظيرة العروبة في ظل الإسلام، ونصرهم على جيوش التتار في عين جالوت، ونصرهم على تألبات الصليبيين في حطين، ونصرهم رأي أعيننا على تكتلات المعتدين علينا في معركة الحرية في بور سعيد.

في كل هذه الانتصارات التي حفظها التاريخ واضحة المعالم، كان عدد المسلمين أقل بمراحل واسعة من عدد عدوهم، وكانت عدتهم وسلاحهم ليست كعدة وسلاح عدوهم، ولكنهم انتصروا انتصاراً دوايماً، لأنهم واجهوا عدوهم مجتمعة كلمتهم، موحدة قوتهم، فكانوا كما أمرهم الله أمة واحدة وجيشاً واحداً، يدافعون عن الحق، ويقاومون الفساد والظلم ويرفعون راية العدل.

(١) سورة الأنفال: الآية (٦١).

وقد تكرر هذا الوعد الحق في القرآن الكريم، قال تعالى: ﴿لَنْ يَضُرَّوْكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْلَوْكُمْ الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾^(٢)، وفحوى الخطاب واضح في أن النصر معقود للأمة الإسلامية باعتبارها أمة واحدة تربطها وحدة الإيمان، يستنصرون الله فينصرهم بوحدةهم تحقيقاً لوعده الله تعالى: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

أقبح مظاهر الظلم

ثم بين الله تعالى أن أقبح صور الظلم وأبشع مظاهره التي توجب على المظلومين أن ينهضوا موحدين في جهودهم لقتال ظالمهم من الطغاة المتجبرين، إنما هو تشريد الأمنين وإخراجهم من ديارهم ظلماً وعدواناً دون ذنب جنوه، أو إثم اقترفوه سوى تمسكهم بحرية العقيدة وإيمانهم بالواحد القهار، فقال: ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾، ومعنى ذلك أن هؤلاء الظالمين الطغاة تجردوا من حقيقة إنسانيتهم، وعادوا غلاظ الأكباد قساة القلوب فاقدى الضمائر باعتدائهم على هؤلاء الأمنين، فأخرجوهم من ديارهم، وشردوهم عن أوطانهم، معرضين لشتى صنوف الآلام تتعاورهم، هكذا بغياً وعدواً بغير جريرة سوى تمسكهم بحق الإيمان وقولهم: ربنا الله.

التدافع ميزان الكون

ثم ذكر الله تعالى أن إذنه للمظلومين في قتال الظالمين سنة من سننه الكونية التي أقام عليها دعائم العمران والاستقرار في الوجود كله، في كل جيل وأمة وعصر، يدفع بسنة التدافع بين أهل الخير والصالح

(١) سورة آل عمران: الآية (١١١).

(٢) سورة الفتح: الآية (٢٢).

وأهل الشر والفساد شر الظالمين وفساد المفسدين: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ
النَّاسَ بَعْضَهُمُ بِبَعْضٍ لَهْذَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعُ وَصَلَوَاتُ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ
اللَّهِ كَثِيرًا﴾^(١)، أي: ولولا إذن الله تعالى للمظلومين في قتال الظالمين
ومدافعتهم بالقوة لاستشرى الفساد في الأرض وانتهكت الحرمات
وضاعت معالم الخير، بضراوة أهل الظلم والطغيان، فتهديم مواضع
العبادة في الأمم والأجيال التي لعبادتها أصل إلهي، وتخريبها، عنوان
على أقبح صور الإفساد في الأرض، لأنه هتك لسياج الحرمات الفردية
والجماعية في أقدس مقدساتها.

وإذن الله تعالى للمظلومين أن يردوا العدوان بمثل قوته وسلاحه،
ويثأروا لأنفسهم من ظالمهم بقتالهم لحماية الحق والخير عنوان على
أرفع صور الإصلاح في الأرض.

أسلوب بيان الآية لسنة الله

وهذا المعنى واضح بين من نص أسلوب الآية حتى لكانها
لا تحتل غيره ويؤكد تأكيداً قوياً ورود الآية عقيب آية الإذن للمظلومين
في قتال الظالمين قال الإمام الرازي: (فإن قيل: ما المراد بهذا الدفاع
الذي أضافه الله تعالى إلى نفسه - يعني الدفاع في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ
يُدَافِعُ﴾ الذي جاء قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمُ
بِبَعْضٍ﴾ كالبيان له -؟ والجواب أن المراد بهذا الدفاع هو إذنه لأهل
دينه بمجاهدة الكفار فكأنه قال تعالى: ولولا دفاع الله أهل الشرك
بالمؤمنين من حيث يأذن لهم في جهادهم وينصرهم على أعدائهم
لاستولى أهل الشرك على أهل الأديان، وعطلوا ما بينونه من مواضع
العبادة، ولكنه دفع عن هؤلاء بأن أمر بقتال أعداء الدين ليتفرغ أهل
الدين للعبادة.

(١) سورة الحج: الآية (٤٠).

وقال القرطبي في قوله: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ...﴾: (هذا بيان قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: يدفع عنهم غوائل الكفار بأن يبيح لهم القتال وينصرهم)، ثم قال في قوله: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمُ بِبَعْضٍ لَهْذَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعُ وَصَلَوَاتُ وَمَسَاجِدُ﴾: (أي: لولا ما شرعه الله تعالى للأنبياء والمؤمنين من قتال الأعداء لاستولى أهل الشرك وعطلوا ما بينه أهل الديانات من مواضع العبادات، ولكنه دفع بأن أوجب القتال ليتفرغ أهل الدين للعبادة، فالجهاد أمر متقدم في الأمم وبه صلحت الشرائع واجتمعت المتعبدات، فكأنه قال: أذن في القتال فليقاتل المؤمنون، ثم قوى هذا الأمر في القتال بقوله: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ...﴾ الآية. أي: لولا القتال والجهاد لتغلب الباطل على الحق في كل أمة).

هذا المعنى المحكم هو عينه المعنى الذي جاء في سورة البقرة بلفظ النص سواء، قال الله تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمُ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ وكما جاءت آية الحج عقيب إذن الله تعالى للمؤمنين في قتال الكفرة الظالمين فكانت مؤكدة لشرعية القتال لدفع الظلم وتأمين الحياة في أقدس مظاهرها جاءت آية البقرة عقيب قصة جالوت وجنوده من نماذج الظلم والطغيان بجند طالوت من أهل الخير والإيمان، وهذا كالصريح في أن المراد بدفع الله الناس بعضهم ببعض تسليط أهل الصلاح والبر على أهل الفساد والفجور ليتصافوا منهم، وقيموا عليهم ميزان الحق والعدل، ويأمن أهل الأديان على قداسة حرياتهم.

آية الدفع في البقرة رضية آية الحج

وفي آية البقرة يقول الإمام الرازي: (اعلم أنه تعالى لما بين أن الفساد الواقع بجالوت وجنوده زال بما كان من طالوت وجنوده وبما كان من قتل داود جالوت بين عقيب ذلك جملة تشتمل كل تفصيل في

هذا الباب، وهو أنه تعالى يدفع الناس بعضهم ببعض لكي لا تفسد الأرض فقال: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ وهذا كلام يتسق تمام الاتساق مع كلامه الذي أشرنا إليه في آية الحج، فالآيتان من واد واحد هو وادي الجهاد، ودفع الظالمين ورد اعتداء المعتدين. بيد أن آية البقرة أجملت نتيجة عدم دفع الله الناس بعضهم ببعض باستسلام أهل الخير والصالح لأهل الشر والفساد، فجعلتها فساد الأرض ومعناه شيوع الهرج والمرج وإثارة الفتن واستطالة الظالمين، وذيوع الكفر والإلحاد واستحواذ القلق والاضطراب والفرع على قلوب الضعفاء المظلومين فلا يستطيع متعبّد لله أن يتعبد، ولا يأمن مؤمن أن يظهر إيمانه، ولا يتمكن مسلوب الحق مهدر الكرامة أن يجأر بشكواه، وإذا اجتراً فجأر بها فلن يجد سميعاً، ومن ثم تتلف أعصاب الناس وتكثر فيهم الأمراض الفتاكة التي يولدها الكبت والخوف ويفسد المجتمع الإنساني فساداً لا صلاح معه، وهذا المعنى هو الذي ذكرته آية الحج في نتيجتها بعنوان تهديم وتخريب مواضع العبادات عند سائر الأمم كأنموذج لأبشع أنواع الفساد التي تترتب على كف أيدي المؤمنين عن الطغاة الظالمين، واستكاثتهم لهم واستسلامهم لغوائلهم.

القرآن وتنازع البقاء

وقد ذكرنا أن آية المدافعة تقرر سنة من سنن الله الكونية في المجتمع الإنساني، تلك هي سنة التدافع المركوز في طبيعة البشر لتنازع البقاء في الحياة، وأن الحروب ضرورة من ضرورات الاجتماع البشري على ظهر الأرض لاختلاف مطالب الأفراد والجماعات، وتشابك مصالحهم، وما طبعت عليه أنفسهم من الحرص وحب الذات - وهذا واقع يصدق تاريخ الحياة - وأن أهل الإيمان والخير والصالح يجب عليهم أن يدفعوا أهل الكفر والنفاق والشر والفساد، ليقهروا.

شروهم وفسادهم في الأرض، ليبقي الوجود متوازن القوى، عامراً بهذا التدافع الذي يتيح للخير والخيرين البقاء في نماذج متلاحقة، تحقيقاً لسنة الله الكونية في البقاء في هذه الحياة للمصالحين أعمالاً.

وقد وعد الله المؤمنين - ليربط على قلوبهم ويثبت أقدامهم - بنصره إياهم، بالإشارة والعبارة، أما الإشارة ففي إسناد المدافعة عنهم إلى نفسه، وأنه جل شأنه هو الذي يتولى الدفاع عنهم، وفي ذكرهم بوصف الإيمان المتضمن لأنواع الخير والإصلاح: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وفي مقابلتهم بذكر الخَوَّانِ الكُفُور بعنوان الكراهية والسخط ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ وفي إذنه للمؤمنين في قتال الظالمين وتذكيرهم بقدرته على نصرهم على أكد أسلوب ﴿وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ وفي تعليل هذا الإذن في القتال بأفحش صور الظلم والطغيان ﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾.

وأما وعده إياهم النصر بالعبارة الصريحة، ففي تفقيته لذكر سنة التدافع وما يترتب على إهمال هذه السنة - والتقاعد عن إقامتها والاستعداد لها من قبل المؤمنين الصالحين المصلحين من تعطيل مظاهر الإيمان والإصلاح بتخريب مواضع العبادة، وإهدار أقدس الحريات - بإخباره صراحة بنصره لأهل الصلاح من المؤمنين، وعنونه عنهم بأنهم نصراء الله بإقامة أعلام الحق ودفع الظالمين، وبياتبع ذلك بما يخلع قلوب المفسدين، ويثلج أفئدة المصلحين الصالحين ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ وهو نصر مؤكد، صدره الله بأعظم أنواع التأكيد، وهو القسم المدلول عليه بأداته، وفي ذلك تنبيه على أن نصر الله للمؤمنين إنما يكون إذا استقاموا له على ما وصفهم به من الإيمان والأمانة، وحب الخير لعامة الناس وخاصتهم، وأخذ الأهبة للدفاع عن الحق والخير، ونصر الله بنصر دينه، وهذا كما قال تعالى في سورة محمد: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾.

دعائم نصر الله للمؤمنين في القرآن الحكيم

وقد بين الله تعالى الأمور التي يحقق بها المؤمنون نصرهم لله تعالى ليستجلبوا نصره إياهم، ويستديموه حليفاً لهم فقال مبيناً خصائص وأوصاف الذين أذن لهم في القتال انتصافاً لأنفسهم من ظالميهـم، ودفاعاً عن الحق، وتوطيداً لدعائم الإصلاح متمناً عليهم بنعمة التمكين في الأرض: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: جعلنا لهم سلطاناً نافذاً، وآتيناهم قوة يدفعون بها عن الحق قوى الباطل ويستطيعون بها رد الاعتداد وردع الظالمين، وأوليناهم نعمة التأيد والرعاية، فلن يُغلبوا ما داموا معتمدين بالحق والعدل، وهذا كما قال تعالى: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ...﴾، وآية الحج مسوقة لبيان الامتثال العام على الأمة كلها، حكماً ومحكومين ورعاة ورعية، وولاية ومولى عليهم، لأن التمكين الممن به كان للأمة باعتبارها جماعة أهل الحق الذين ظلموا من الطغاة المتجبرين، وهذا الظلم إنما وقع عليهم بوصفهم الشامل لهم كأمة ممثلة في أفرادها الذين لحقهم الظلم بضروب الأذى، وكأمة ممثلة في مبادئها التي هي دعائم الحق والخير والإصلاح، لا باعتبار ولايتها الحاكمة فقط، روي أن عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى خطب الناس يوماً فذكر هذه الآية: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ فقال: ألا إنها ليست على الوالي وحده، ولكنها على الوالي والمولى عليه، ألا أنبئكم بما لكم على الوالي من ذلكم، وبما للوالي عليكم منه؟ إن لكم على الوالي من ذلكم أن يأخذكم بحقوق الله عليكم، وأن يأخذ لبعضكم من بعض، وأن يهديكم التي هي أقوم ما استطاع، وإن له عليكم من ذلكم الطاعة التي لا يخالف سرها علانيتها:

ثم أثني الله عليهم بما جعله شرطاً في تحقيق نصره واستدامته، فقال: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾، فخص بالذكر ثلاثة أمور من أركان الإسلام وشرائعه، وجعل تحقيقها شرطاً لتحقيق نصر الله لهم.

الدعامة الأولى: الصلاة

أولاً: الصلاة، وهي أرفع مظاهر الشكر للخالق المنعم بما في هيتها من خضوع وتذل وخشوع، وبما اشتملت عليه من أسمى مراتب العبودية لله الواحد الأحد، وبما تضمنته من تفريده بالتوجه إليه بما لا ينبغي لسواه، وهي أجل دعائم الإيمان بما فيها من الانقطاع بالاشتغال بها عن كل ما سوى الله تعالى، فهي عماد الدين، من أقامها كاملة بحقيقتها الروحية فقد أقام الدين كله، ومن هنا قال النبي ﷺ: «وجعلت قرة عيني في الصلاة»، وكان ﷺ إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة، ولهذا اختصت من بين أركان التعبد بأنها تنهى عن الفحشاء والمنكر، وإلى هذه المعاني أشار عمر بن الخطاب رضي الله عنه بقوله فيها: (من حفظها وحافظ عليها حفظ دينه، ومن ضيعها فهو لما سواها أضيّع)، فهي ميزان كمال الإيمان ونقصانه، ولا دين لتاركها تهاوناً بحقها، واستهانة بحرمتها، ولا أمانة لمن لا دين له.

وحديث المخدوعين من الأغرار عن الضمير والأخلاق بغير دين تقام أركانه ويحافظ على شعائره في سلوك الإنسان، هراء سخيف، بل هو شعبة من أخبث شعب الإلحاد والضلال.

الدعامة الثانية: الزكاة

ثانياً: الزكاة، وهي أخت الصلاة وصاحبتهما الملازمة لها في القرآن، وهي ركن المال الذي شرعه الله ليكون وسيلة من أهم وسائل التكافل الاجتماعي بين أفراد الأمة، تربط قلوبهم برباط المودة

والمؤاساة والتعاطف، وتطهر القلوب من الأحقاد : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ فتسود المحبة والإخاء بين عامة الأمة وخاصتهم ، ويكونون يداً على من سواهم .

والزكاة ليست إحساناً مذللاً ، ولكنها حق واجب ، أوجب الله أخذها من مانعيها قسراً ، ولو أدى ذلك إلى قتالهم ، وقد أنزل أبو بكر الصديق رضي الله عنه مانعي الزكاة - علانية بتألب وتجمع - منزلة المرتدين ، وقتلهم قتالهم سواء بسواء ، وقال فيهم كلمته المشهورة : (والله لو منعوني عقلاً كانوا يؤدونه لرسول الله ﷺ لقاتلتهم عليه) ووافقه على ذلك جميع من حضره من أصحاب رسول الله ﷺ .

الدعامة الثالثة : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

ثالثاً : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهما أمران متلازمان في التعبير القرآني ، فما ورد أحدهما في آية من آيات الكتاب الحكيم إلا كان معه صاحبه ، وهما متلازمان على ألسنة الناس ، وفي مقالاتهم ومداد أقلامهم ، ومتلازمان في واقع الحياة ، فما من معروف يؤمر به أو يقع موقعه في الوجود الواقعي بين الأحياء إلا كان في ضمنه منكر ينهى عنه ، أو تفقده الحياة وهي قريرة العين بفقده ، وهذه الحقيقة المزدوجة بالإيجاب والسلب ، والإثبات والمحو ، هي خصيصة الأمة الإسلامية التي كانت بها خير أمة أخرجت للناس ، يقول الله تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ .

الإيمان بالله عماد كل خير

وقد يبدو غريباً - لأول النظر في التعبير القرآني - في هذه الآية المفضلة للأمة الإسلامية على سائر الناس تقديم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على الإيمان بالله في الذكر والترتيب اللفظي ، مع أن

الإيمان هو العماد لاعتبار جميع ما يصدر عن الإنسان من خير وبر. ولكن الأمر عند التأمل يكشف عن براعة التعبير القرآني، ودقة ترتيبه الأمور على وفق الغرض الذي سقيت لأدائه في التعبير. ذلك أن هذه الآية سقيت لبيان أن هذه الأمة المحمدية ادخرها الله في ضمير الغيب حتى أخرجها آخر الأمم، تحمل في قلبها وروحها خاتمة الهدايات الإلهية وأكملها لتخرج بها الناس من الظلمات إلى النور، فتكون بذلك خير الناس للناس، ومدار هذه الخيرية يجب أن يتمثل في اختصاصها بنعوت وحقائق من الأوصاف امتازت بها عن غيرها من الأمم، ولا يصح أن يكون غيرها مثلها في تلك الحقائق والنعوت، والإيمان بالله حقيقة لا تتفاوت في صحة تحقيقها ووجودها، فهو حقيقة واحدة، أينما وجدت فهي عينها، وهذه الحقيقة الإيمانية الواحدة كما هي وصف متحقق في الأمة الإسلامية فقد كانت كذلك وصفاً لغيرها من الأمم السابقة، فلا اختصاص للأمة الإسلامية بهذه الحقيقة الإيمانية بالنسبة للمؤمنين من قبلها، ولا امتياز لها فيها، فلا تكون بمجرد خير الناس للناس.

خصيصة امتياز الأمة الإسلامية

وإنما اختصاص الأمة الإسلامية الذي فضلت به على غيرها، والذي أخرجت من ضمير الغيب ليكون هدفها، هو بذلها المهج والأرواح في دعوتها الناس إلى الخير، بالترغيب في فعل ما ينبغي من البر والخير والعمل الصالح القائم على العلم والمعرفة والعزة والكرامة، وهو المعبر عنه بالأمر بالمعروف، أو الترغيب في ترك ما لا ينبغي من الكفر بالله والكنود والشر والجهل بأسرار الكون، وإهدار البحث على مقتضى خصيصة العقل الإنساني، والرضا بالعبودية للمخلوق، وهو المعبر عنه بالنهي عن المنكر، وإلى ذلك يشير قول الله تعالى في الآية الأمرة أمراً تكافلياً ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ

وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١١٠﴾ وتأويله عند علمائنا: كونوا أمة داعية إلى الخير فعلاً وتركاً.

والمتمرسون بالأسلوب العربي يعلمون من طرائقه أنه يجري على تقديم ما هو الأصل أو كالأصل في القصد والعناية لتحقيق الغرض المسوق له الكلام على تقديم ما هو الأصل في الوقوع الخارجي، فالإيمان بالله تعالى أصل في اعتبار وقوع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر موقعهما، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أصل في اختصاص الأمة الإسلامية بكمال أدائها باعتبارهما الوسيلة الإصلاحية العظمى، فهي الأمة الوحيدة التي ترى القتال وبذل الأرواح والمهج سريعة لتحقيق الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في أعلى صورهما من الدعوة إلى توحيد الله والنهي عن الشرك والإلحاد ومقاومة الظلم إذا لم يتحققا بغير الجهاد والقتال، وهذا هو الذي أوجب خيرية الأمة الإسلامية على سائر الأمم لذلك قدمهما التعبير القرآني في الذكر وآخر عنهما الإيمان بالله في هذه الآية الكريمة.

والاكتماء في الآية بذكر الإيمان بالله دون قرنه بذكر الإيمان بالنبوة وغيرها من أشطر الإيمان المعتبر إنما هو لاستلزامه لها وعدم اعتباره بدونها وهو الأصل المتضمن لها. قال الإمام فخر الدين الرازي: (الإيمان بالله يستلزم الإيمان بالنبوة، لأن الإيمان بالله لا يحصل إلا إذا حصل الإيمان بكون الله تعالى صادقاً في جميع ما أخبر به، والإيمان بهذا الصدق لا يحصل إلا إذا كان الذي أظهر المعجز على وفق دعواه صادقاً، لأن المعجز قائم مقام التصديق بالقول، فلما شاهدنا ظهور المعجز على وفق دعوى محمد ﷺ كان من ضرورة الإيمان بالله الإيمان بنبوة محمد ﷺ، فكان الاختصار على ذكر الإيمان بالله تنبيهاً على هذه الدقيقة) انتهى كلام الرازي.

ونحن ننبه المؤمنين من أهل العلم ومن يستمعون إلى القرآن

ويشتغلون به قراءة ودرساً إلى أن هذا الأساس العلمي المنطقي الواضح في فهم هذه الآية الكريمة هو الذي يجب أن تفهم على مثله آيات القرآن التي أفردت الإيمان بالله تعالى بالذكر ولم تقرن به الإيمان بالنبوة من نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحاً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(١)، لا كما يحرفها بعض الملاحدة وتابعهم بعض الأغمار من الجاهلين المغرورين، وزعموا أن الإيمان بالنبوة ليس شرطاً في اعتبار الإيمان المنجي من عذاب الله، وهذا إلحاد في آيات الله أوجهل بأصول الدين، لأن الإيمان بالله من غير أن يقرن به الإيمان برسوله لا وزن له ولا اعتبار عند الله لأنه مصادم لتصديق الله لرسوله في تأييده بالمعجز على وفق دعواه والمصادمة لهذا التصديق رد على الله بالتكذيب، وليس فوق ذلك كفر وإلحاد، وهؤلاء وأضرابهم هم الذين يقول الله فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(٢)، ويقول سبحانه: ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطَاءً فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٣)، وليتأمل هؤلاء الملتاثون في عقولهم، إن كانوا يؤمنون بالكتاب كله، قول الله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً﴾^(٤)، فإن الله تعالى لم يرض منهم بالإيمان حتى يحكموا رسوله وتسلم نفوسهم من الحرج والضيق بحكمه ويسلموا له تسليماً.

(١) سورة البقرة: الآية (٦٢).

(٢) سورة فصلت: الآية (٤٠).

(٣) سورة آل عمران: الآية (١٧٦).

(٤) سورة النساء: الآية (٦٥).

ويقول عز شأنه: ﴿وَمَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾^(١)، فقد جعل طاعة رسوله طاعة له.

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أساس الإصلاح في الإسلام

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هما أساس دعائم الإسلام التي قام عليها بناؤه الإصلاحي في جميع أدواره التاريخية، بل هما في الحقيقة لباب الدعوة الإسلامية من أول سطر في كتاب تاريخها، فهما عماد إصلاح الأفراد والجماعات، بل هما عماد إصلاح العالم لو استطاع الناس أن يقيموا ميزانهما بالحق والعدل.

وليس الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كما يفهم العامة وكثير من الخاصة كلاماً وعظياً يلقي هنا وهناك، وإنما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - كما أقامهما الإسلام في شريعته - جهاد في سبيل الحق والخير والعدل والإيمان والأمن، باليد واللسان والقلب.

مراتب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وعلماءنا يرون الأمر في المراتب الثلاث المذكورة في الحديث الصحيح «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فلبسانه، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان» على التوزيع، فمرتبة اليد إنما تجب على السلطان وصاحب التنفيذ الشرعي، لأنه هو المكلف إقامة الحدود وله حق التعزيز، ومرتبة اللسان إنما تكون للعلماء لأنهم هم الذين يميزون المعروف فيأمرون به، ويعرفون المنكر فينهون عنه، ويتخذون لكل حالة أسلوبها من اللين والشدّة ويقدرّون الوقائع ويعرفون اختلاف المجتهدين فيها وفي أحكامها، وهم الذين يمكنهم حملها على محاملها الصحيحة. ومرتبة الإنكار بالقلب حظ

(١) سورة النساء: الآية (٨٠).

العامّة من الناس، قال الإمام القرطبي: (قال العلماء: الأمر بالمعروف باليد على الأمراء وولاة الأمور، وباللسان على العلماء، وبالقلب على عوام الناس).

وإذا كان واجب ذوي السلطان وولاة أمور المسلمين وحكامهم ممن مكنهم الله في الأرض عظيماً ومسؤوليتهم عند الله خطيرة، فإن واجب العلماء أعظم ومسؤوليتهم أخطر، لأن الله تعالى أخذ عليهم الميثاق أن يبينوا للناس دين الله في غير مdahنة، وأن يعلموهم شرائعه كما أنزلها بعيدة عن الإفراط والتفريط، وأن يكونوا في سمعتهم وسلوكهم قدوة في أخذ أنفسهم بالعمل بما يقولون من حق وهدى، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾^(١)، قال الحسن وقتادة: هي في كل من أوتي علم شيء من الكتاب، فمن علم شيئاً فليعلمه؟ وإياكم وكتمان العلم فإنه هلكة.

وقال تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(٢)، وقال جل شأنه: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾^(٣)، وقال عز اسمه في النعي على علماء اليهود وأخبارهم مسجلاً عليهم الإثم بتركهم نهى العامة عن المنكر: ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السَّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾^(٤)، ويجري مجرى هذه الآية في مقام أعم وأشمل قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ﴾^(٥)، والمعنى أننا أهلكنا

(١) سورة آل عمران: الآية (١٨٧).

(٢) سورة البقرة: الآية (٤٤).

(٣) سورة الأعراف: الآية (١٦٥).

(٤) المائدة: الآية (٦٣).

(٥) سورة هود: الآية (١١٦).

من كان قبلكم بصب العذاب عليهم واستأصلنا شأفتهم لأنهم فقدوا من ينهاهم عن الفساد إلا قليلاً كانوا يقومون بهذا الواجب الاجتماعي فأنجيناهم.

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مظهر للتكافل الاجتماعي في الإسلام

وللشريعة الإسلامية مسلك عجيب في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ذلك أنها أقامته مظهراً للتكافل الاجتماعي الذي تخاطب به الأمة كلها خطاب تكليف، فإذا قام به أهل الكفاية منها كانت لها خلافة الله في الأرض وكانت أعز أمة أخرجت للناس، وإذا أهملته وقصرت في القيام به فقد حقت عليها كلمة الله، وقد قص الله علينا في كتابه الكريم نبأ قوم أقرؤا المنكر فيما بينهم فلم يتنأهوا عنه فلعنهم الله وغضب عليهم وأحل بهم نقمته وبأسه، قال تعالى: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ * كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١﴾. وفي حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ قال في تفسير هذه الآية: «كلا والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتأخذن علي يدي الظالم ولتأطرنه على الحق أطراً، ولتقصرنه على الحق قصراً، أو ليضربن الله بقلوب بعضكم على بعض وليلعنكم كما لعنهم». وعند الترمذي من حديث حذيفة أن النبي ﷺ قال: «والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله تعالى أن يبعث عليكم عقاباً من عنده ثم لتدعنه فلا يستجيب لكم». وأخرج الإمام أحمد من طريق عدي ابن عميرة، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على أن

(١) سورة المائدة: الآيتان (٧٨، ٧٩).

ينكروه فلا ينكرونه، فإذا فعلوا ذلك عذب الله الخاصة والعامة». وتصديق ذلك من القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾ قال ابن عباس في تفسيرها: (أمر الله المؤمنين ألا يقرؤا المنكر بين أظهرهم فيعمهم العذاب). وفي صحيح البخاري عن النعمان بن بشير، أن النبي ﷺ قال: «مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها، وبعضهم أسفلها، فكان الذين في أسفلها إذا استقوا الماء مروا على من فوقهم، فقالوا: لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا، فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً».

قال العلماء: في هذا الحديث استحقاق الأمة كلها العقوبة بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والفتنة إذا وقعت هلك الجميع، وذلك عند ظهور المعاصي وانتشار المنكر وعدم التغيير من القادرين.

النُّمُودَجُ الثَّانِي

(مَعَ سُورَةِ فَصَّلَتْ)

يقول الله تعالى في آخر سورة فصلت: ﴿سُنِّرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ (١).

وسورة فصَّلَتْ هي السورة الثانية من الحواميم السبع والحادية والأربعون من سور القرآن في ترتيب المصحف الإمام، والناظر في هذه السورة بعين التأمل يرى أنها سورة كونية في أغلب آياتها، فهي قد بدأت بأن القرآن تنزيل من الرحمن الرحيم، ووصف الرحمة المستمدة من هذين الاسمين الكريمين في مفتتح السورة فيه إشعار إلى أن ما جاء في هذا الكتاب المبين عامة وفي هذه السورة خاصة من وعد ووعد، وترغيب وتهديد، وتوجيه نظر إلى دلائل القدرة الإلهية في آيات الكون الآفاقية والأنفسية إنما هو رحمة من الله تعالى بعباده يدعوهم بها لينقذهم من الضلالة، ويرفعهم عن حضيض الجهالة.

ثم بينت السورة أن هذا القرآن فُصِّلَتْ آياته بأسلوب عربي مبين، يبشروينذر، وتحدث عن فريق من الناس صموا آذانهم عن سماع الحق، وأغلقوا دون قلوبهم أبواب الهداية عناداً واستكباراً وظلوا في طغيانهم يعمهون، فلم تتألفهم البشارة، ولم يردعهم الإنذار، وتخطبهم الآيات بأسلوب تعجيبى إنكاري يوجه العقل إلى النظر في الآيات الأرضية أولاً لأنها أقرب إلى حسهم وشعورهم ثم إلى الآيات السماوية

(١) سورة فصَّلَتْ: الآية (٥٣).

ثانياً لظهورها لأبصارهم وحاجتها إلى التأمل الصادق ببصائرهم ﴿قُلْ
 أَنْتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ، وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَاداً ذَلِكَ
 رَبُّ الْعَالَمِينَ، وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا
 فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيَوْمَ تَأْتِي سَمَاءٌ مِمَّا يَسْتَوِي ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ
 لَهَا وَالْأَرْضِ أَتَيْنَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ
 سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا
 بِمَصَابِيحَ وَحِفْظاً ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (١).

وليست الأيام المذكورة هنا في الآية هي أيام حياتنا التي نحياها،
 ولكنها تقدير إلهي يقرب به إلى العقول تصوير تسخير القوى الكونية
 للقدرة الإلهية القاهرة بما تأنس به وتألّفه في متعارفها.

أخرج أبو عبيد عن طريق ابن أبي مليكة، قال: سأل رجل
 ابن عباس عن ﴿يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ فقال له ابن عباس: (فما
 ﴿يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾؟) فقال الرجل: إنما سألتك
 لتحديثي، فقال ابن عباس: (هما يومان ذكرهما الله في كتابه الله
 أعلم بهما.).

وإذ لم يبق لهؤلاء الطغاة المعاندين بعد النظر حجة أو عذر
 جاءهم الوعيد يجلجل بالتهديد ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ
 صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ﴾ (٢)، في تفصيل مرعب مخيف لقصة ما حل
 بالسالفين المتمردين، والعرب كانوا أقوم الناس بفهم القرآن وأعرفهم
 بمراميه وحقائقه لأنه بلغتهم ومجاري كلامهم نزل، ولأمر ما اختار سيدنا
 رسول الله ﷺ هذه السورة ليرد بها على محاوره عتبة بن ربيعة رسول
 قريش إليه، فكان لها أثرها العميق في نفس عتبة، وقد ينقدح في تفكير
 بعض الناظرين أنها اختيرت لهذا الموقف لكثرة ما فيها من الآيات

(١) سورة فصلت: الآيات (٩-١٢).

(٢) سورة فصلت: الآية (١٣).

الكونية التي إذا أعطيت حقها من النظر الصادق كانت أفعل في نفوس سامعيها، ولما فيها من قصص المعاندين من الخوالي وما حل بهم من أليم العذاب في الدنيا ولعذاب الآخرة أشد وأبقى .

روى أصحاب السيرة النبوية أن أبا جهل قال في ملأ من قريش: التبس علينا أمر محمد، فلو التستم رجلاً عالماً بالشعر والسحر والكهانة فكلمه، ثم أتانا ببيان عن أمره، فقال عتبة بن ربيعة: والله لقد سمعت الشعر والسحر والكهانة وعلمت من ذلك علماً وما يخفى علي، فأتاه فقال: يا محمد أنت خير أم هاشم؟ أنت خير أم عبد المطلب؟ أنت خير أم عبد الله؟ لم تشتم آلهتنا وتضللنا؟ فإن كنت تريد الرياسة عقدنا لك اللواء فكنت رئيسنا، وإن تكن تريد الزواج زوجناك عشر نسوة، أي بنات من شئت من قريش، وإن كنت تريد المال جمعنا لك ما تستغني به حتى تكون أكثرنا مالاً، ورسول الله ﷺ ساكت، فلما فرغ عتبة قال له النبي ﷺ: «قد فرغت يا أبا الوليد؟» فقال: نعم، قال: «فاسمع مني، قال: يا ابن أخي قل أسمع، فقال النبي ﷺ: بسم الله الرحمن الرحيم، ﴿حَمَّ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾، حتى بلغ قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثُمُودَ﴾» فوثب عتبة ووضع يده على فم النبي ﷺ، وناشده الرحم ليسكتن، ورجع إلى بيته ولم يخرج منه إلى قريش، فلما احتبس عنهم قالوا: صبا عتبة، فانطلقوا إليه، وقالوا له: ما حبسك عنا إلا أنك قد صبات، فقال لهم: لقد كلمته فأجابني بشيء ما هو بشعر ولا سحر ولا كهانة، فلما بلغ مثل صاعقة عاد وثمود أمسكت بفيه وناشدته الرحم، ولقد علمتم أن محمداً لا يكذب، إذا قال شيئاً وقع كما قال، فخفت أن ينزل بكم العذاب .

ثم تابعت السورة هذا التهديد الدنيوي بتهديد أخروي، فصلت فيه بعض ما يحق بالمعاندين الظالمين يوم القيامة من الفضوح وكشف

الاستار بشهادة أعضائهم وحواسهم وأردفت السورة ذلك كله — جرياً على سنة القرآن في تعقيب الوعيد بالوعد — بذكر ما أعده الله لأهل الاستقامة من ضروب الكرامة في دار النعيم، ثم عادت إلى تميم ما بدأت به من ذكر الآيات الكونية في لون آخر ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ﴾^(١)، ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً﴾ أي: مقفرة يابسة ﴿فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَّتْ﴾^(٢)، أي: انبعثت فيها الحياة بعد موتها، ثم التفتت إلى الملحدين في آيات الله بتحريفها عن مواضعها أو بإهمال النظر فيها وتعطيلها، بأن الله عليم بهم لا يخفى عليه مكانهم ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا﴾^(٣)، ثم ختمت ذلك بقانون عام يقوم على أساسه نظام الحياة في الجزاء والعمل ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾^(٤).

ثم عرضت السورة نموذجاً للإنسان في أثرته وحبه لذاته، وبطوره بالنعمة، ويأسه عند حلول النقمة، فإن وجد عنده قوة تكبر وطفى، وإن ضعف ذل وتصاغر، وهو في حاله معرض عن الحق إعراض سفه وجهالة ﴿لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَوْسُرْ قَنُوطٌ﴾^(٥)، ﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٌ﴾^(٦)، ومن هنا خوطب الإنسان في نماذجه الضالة بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ

(١) سورة فصلت: الآية (٣٧).

(٢) سورة فصلت: الآية (٣٩).

(٣) سورة فصلت: الآية (٤٠).

(٤) سورة فصلت: الآية (٤٦).

(٥) سورة فصلت: الآية (٤٩).

(٦) سورة فصلت: الآية (٥١).

مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ^(١)، قال الإمام الرازي في تفسيره: (وتقرير هذا الكلام أنكم - أيها المخاطبون المعاندون - كلما سمعتم هذا القرآن أعرضتم عنه، ولم تنظروا فيه، وبالغتم في النفرة عنه، حتى قلمت: قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر. ومن المعلوم بداهة أن العلم بكون القرآن باطلاً - كما زعمتم - ليس علماً بديهياً، فقبل ذكر الدليل والتأمل فيه يحتمل أن يكون صحيحاً وبتقدير ذلك يكون إصراركم على دفعه وعدم قبوله من أعظم موجبات العقاب لأن العقل يوجب النظر في الدليل لمعرفة الحق).

نماذج للعقل المستنير

ولمّا استكملت السورة وجوه الدلائل القاطعة في السماوات والأرضين على وجود الله ووحدانيته وعظيم قدرته وظهر أن هؤلاء المعاندين كانوا نماذج للفطرة الفاسدة والجهالة الجاهلة وأنهم لم يستفيدوا من كتاب الكون الذي عرضه عليهم القرآن نبهت السورة في خاتمها أن الله تعالى سيجعل من سلائل الإنسانية نماذج آخر يضيء عقولهم فيكشف لهم بها عن آياته في آفاق الحياة وجوانبها العلوية والسفلية، وفي أنفسهم وما انطوت عليه بنيتهم من أسرار التركيب وبيدع الخلق، وذلك هو قول الله تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾^(٢). والمراد بآيات الآفاق: الآيات الفلكية والكوكبية، وآيات الليل والنهار، وآيات الأضواء والظلمات، وآيات عالم العناصر، وآيات المواليد، وقد أكثر من ذكرها في القرآن، والمراد بآيات الأنفس ما فيها من لطيف الصنعة وبيدع الحكمة، قال الرازي: (والعجائب التي أودعها الله هذه الأشياء مما لا نهاية لها، فهو تعالى يطلع عباده

(١) سورة فصلت: الآية (٥٢).

(٢) سورة فصلت: الآية (٥٣).

على تلك العجائب زماناً فزماناً وحالاً بعد حال).

وهذا كلام صريح في فهم علماء الإسلام من آيات القرآن الحكيم أن الله أودع في مخلوقاته العلوية والسفلية أسراراً وعجائب، كشف العقل البشري عن بعضها بقدر ما كان لديه من وسائل علمية، وأدوات تجريبية، ويبقى كثير منها محجباً في ضمير الغيب، ولكن الله تعالى وعد بالكشف عنها عن طريق هذا العقل كلما استقامت له وسائل علمية جديدة، وهذه العجائب والآيات الموعود بالكشف عنها في مستقبل زمن الخطاب المباشر بالقرآن يجب أن تكون غير الآيات المشهورة لأولئك المخاطبين كالليل والنهار والشمس والقمر، والنجوم والسماء والأرض، فهي إما خصائص في هذه الآيات المشهورة لم تصل إليها عقول الماضين، أو آيات في عوالم أخرى يخلقها الله ويكشف عنها العلم.

نتائج العقول السليمة لا تصادم القرآن

فإذا حاول العقل الإنساني القيام بمهمته في تبين عجائب آيات الله، وحاول أن يكشف عن أسرار هذه الكائنات بوسائله العلمية وآلاته التجريبية كان محققاً لوعد الله تعالى في قوله: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾ حتى يظهر للعقلاء أن القرآن حق من عند الله وأن الرسول الأُمِّي الذي نزل عليه صادق مؤيد من الله الذي أرسله للعالمين، وإذا وصل العقل في محاولته إلى حقيقة من الحقائق الكونية الصادقة فلا يمكن أن يصادم شيئاً من نصوص القرآن الحكيم الذي وكل إليه البحث عن هذه الآيات، وناط ببحثه الكشف عن أسرارها، وحينئذ يكون كشفه لشيء منها تفسيراً لقوله تعالى في سورة النحل: ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾. وعلماء الإسلام منذ صدره الأول فقهوا عن الله ما رمز إليه من جلال ملكه وعظمة ملكوته، وذكروا في تفسير آية النحل عجائب لو ذكرت قبل أن يبلغ العقل البشري رشده، ويكشف عن آثار

غوصه في آيات الله لقال عنها الجاهلون - كما قال أسلافهم -: إنها أساطير الأولين .

بل إن علماء الإسلام منذ عصر الصحابة والتابعين فهموا أن هذا الكوكب الأرضي الذي نعيش فيه ما هو إلا واحد من سبعة كواكب أرضية كلها معمورة بخلق من خلق الله تعالى ، يقول الألوسي في تفسير قوله تعالى : ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ : (قال الجمهور: مثلية الأرض هنا في كونها طباقاً بعضها فوق بعض ، بين كل أرض وأرض مسافة كما بين السماء والأرض ، وفي كل أرض سكان من خلق الله عز وجل ، لا يعلم حقيقتهم إلا الله تعالى . قال العلماء : وهذا تأويل ما ورد في صحيح البخاري من قول النبي ﷺ في دعائه : «اللهم رب السموات السبع ، وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أقللن» .)

ثم قال رحمه الله : (وحيث كان من أصولنا - نحن المسلمين - أنه متى عارض الدليل العقلي ، أو الواقع القطعي القائم على التجربة والمشاهدة التي لا تحتمل الشك ، الدليل السمعي ، وجب تأويل الدليل السمعي ، لأجل مطابقة الدليل العقلي في مقتضاه ، لأن الدليل العقلي أصل الدليل السمعي ، ولو أبطل الدليل العقلي بالدليل السمعي لزم بطلان الدليل السمعي نفسه ، وباب التأويل أوسع من فلك الثوابت ، ولا أرى بأساً في ارتكاب تأويل بعض ظواهر النصوص المستبعدة بما لا يستبعد ، وإن لم يصل الاستبعاد بالمعنى الذي دل عليه ظاهر النص إلى حد الامتناع ، إذا تضمن ذلك مصلحة دينية ، ولم يستلزم مصادرة معلوم من الدين بالضرورة ، وقد يستلزم الإبقاء على الظاهر ، وتفويض الأمر إلى قدرة الله تعالى التي لا يتعاصها شيء ، رعاية لأذهان العوام المقيدون بالظواهر ، الذين يعدون الخروج عنها لا سيما إلى ما يوافق الحكمة الجديدة (العلم الحديث) ضللاً محضاً ، وكفراً صرفاً ،

وبالجملة: من صدق بسعة ملك الله تعالى، وعظيم قدرته عز وجل ينبغي أن لا يتوقف في وجود سبع أرضين على الوجه الذي قدمناه وليس في ذلك ما يصادف ضرورياً من الدين، أو يخالف قطعياً من أدلة المسلمين)، اهـ. والحرص على صيانة عقائد العوام وعدم الإلقاء بهم في لجج الحيرة بإسماعهم ما يتعاصى على عقولهم فهمه، وعدم تعريضهم للفتنة في عقائدهم السليمة هو الذي استهدفه حديث البخاري عن علي كرم الله وجهه: (حدثوا الناس بما يفهمون، أتريدون أن يُكذَّبَ الله ورسوله).

والناس في عقولهم الفطرية المكتسبة درجات متفاوتون، فمنهم الذكي العليم الذي يطلب الحق ويحرص على البحث عنه، لأنه حق، يرغب فيه لذاته، ومنهم الجدلي المنحرف عن الجادة الذي لا يطلب حقاً، ولا يقصد إلى هدف، ومنهم العامي الساذج الذي تحركه الرغبة والرغبة، وتتملكه العواطف الفوارة، حظه من العقل الفطري حظ عامة الأحياء، ولا حظ له في عقل مكتسب.

وقد جعل الله تعالى لكل صنف من هؤلاء لوناً من الخطاب يليق به وذلك في رأي حكماء العلماء هو تأويل قوله تعالى: ﴿أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِلَا تِي هِيَ أَحْسَنُ﴾^(١)، فجعل الدعوة إلى سبيل الله، وهو الحق والخير، والبر والإحسان، والعدل والرحمة، على ثلاثة أوجه:

الوجه الأول: الدعوة بالحكمة، وهي خصيصة العلماء الراسخين الذين يلتمسون الحق للحق، فالحق في ذاته غايتهم وهدفهم.

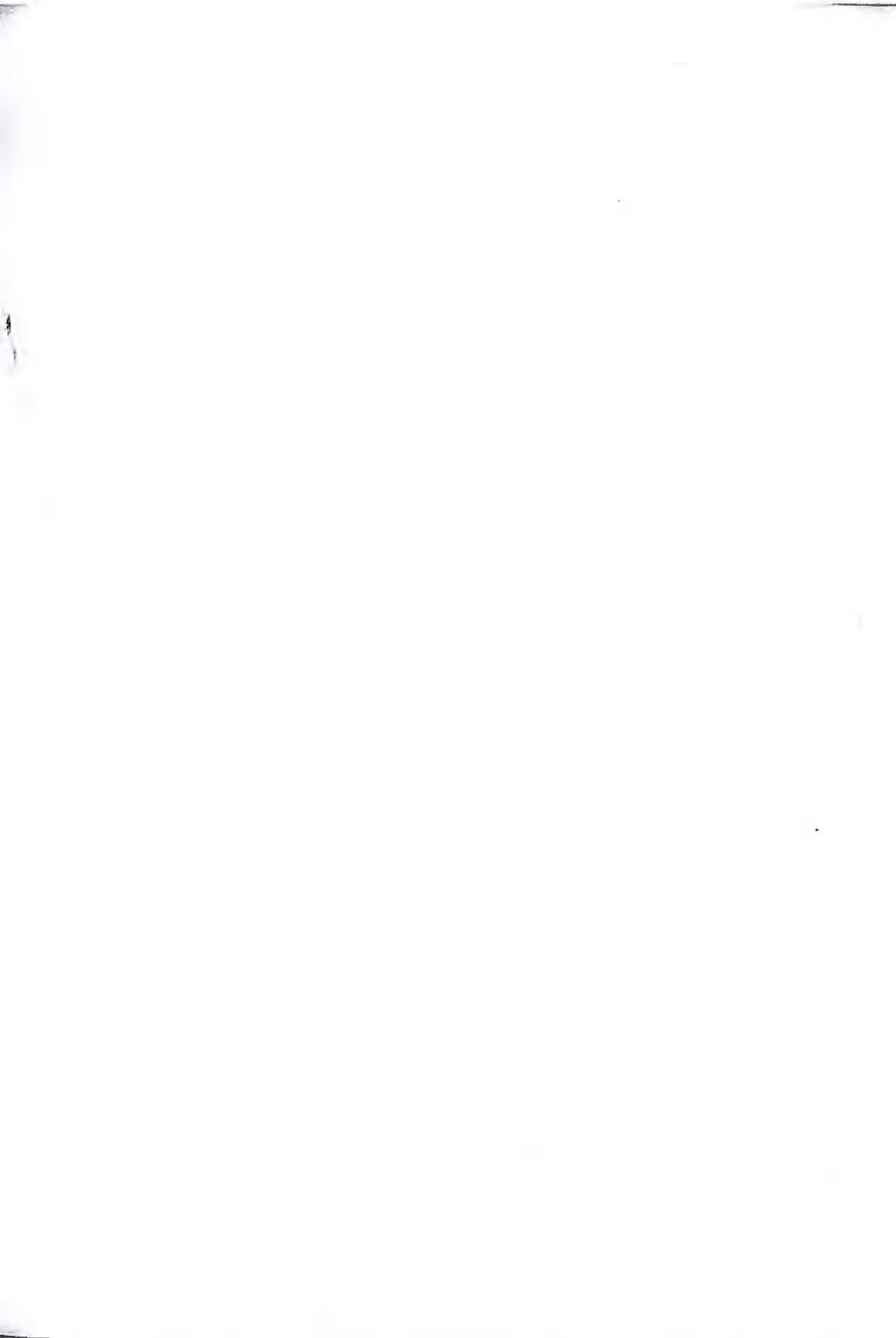
الوجه الثاني: الدعوة بالموعظة الحسنة، وهذه وسيلة العامة الذين يسكنون إلى الوعد طمعاً في الجزاء ورغبة في الثواب، ويفيئون إلى الوعيد خوفاً من الآلام ورهبة من العقاب.

(١) سورة النحل: الآية (١٢٥).

الوجه الثالث: المجادلة بالتي هي أحسن، وهذه خصيصة العقول التي لا تقصد إلى شيء ولكنها تجادل للجدل فحسب، وقد أوصى القرآن الحكيم بأن يكون الحديث والحوار مع هؤلاء - تلطفاً معهم - بالطريقة التي هي أحسن الطرق وأمثلها أدباً وعلماً ورحمة، لتجذبهم إلى جانب الحق ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ (١).

* * *

(١) سورة الإسراء: الآية (٩).



القرآن كتاب هداية ومعجزة نبوة

فالقرآن دستور هداية موجه يرسم للإنسانية طرائق حياتها ويربي أفرادها وجماعاتها، وهو قانون يشرع لها أحكام الوقائع والأحداث لتحقيق كافة مصالحها التي تقع بين طرفي العدل والرحمة، وكتاب مؤسس لعقيدتها ونظام تعبدها، وقائد يسوسها بتعاليمه، أنزله الله للهداية وإقامة دعائم العدل والرحمة والمحبة، فإذا تحدث عن آيات الله في الآفاق والأنفس فهو لا يقصد إلى تحقيق نظريات علمية قائمة على التحليل المادي أو الاختبار التجريبي، أو قياس المسافات ومعرفة أقدار الأجرام عرضاً وطولاً وسمكاً، أو تأليف العناصر وتحديد ما ينشأ عن امتزاجها وتركيبها من مواد جديدة، أو حساب درجة سير الكواكب ومقادير الفضاء بينها وما في هذا الفضاء من مخلوقات جزئية، إلى نحو ذلك من أبحاث علمية يقوم بها العلماء في معاملهم ومدارسهم بوسائلهم الخاصة مما لا يمكن القطع بصحة جميع قضاياه ونظرياته، ولا يمكن التشكيك في آثاره المشهودة.

وإنما يقصد القرآن من ذكر آيات الله في الكون وأسرار الوجود إلى إيقاظ العقول لتنهض بواجبها في كشف الحقائق الكونية لتصل أولاً وقبل كل شيء إلى معرفة الخالق العظيم وإلى معرفة عظمة ملكه وسعة سلطانه، وصدق أنبيائه ورسله، وتحرر من التعبد للمخلوقين، لتفرد الخالق بالتقديس، وتستخدم هذه الكشوف التي تصل إليها في إنهاض الإنسانية ونفعها وترقيتها في مدارج الكمال البشري حتى تحقق رسالتها

في الحياة .

ومن هنا نرى أنه لا ينبغي أبداً أن يعرض القرآن في تفسير آياته الكريمة للهزات التجريبية فتحمل على نظريات العلم الحديث وكشوفه على أنها المعنى المراد من الآية فيقال : إن النظرية «كذا» أو اختراع كذا أو كشف كذا مذكور في القرآن، وإن القرآن أراد به عينه في آية من آياته كما يفعل بعض المتحمسين في حسن نية وقصد بريء .

والذي يجب أن يقال : إن القرآن الحكيم في جميع ما تحدث عنه من تشريع وأدب وأخلاق وسياسة واجتماع وبرهنة على العقيدة وعرض لجمال الكون وآياته الباهرة، لا يمكن على مدى الدهور والأزمان مهما اتسعت دائرة العلم والاختراع واستبحرت الحضارات المستقيمة أن تصادم آياته الكريمة علماً مقطوعاً بحقيقته، ولا كشفاً عرفت مبادئ ونهاياته، وسائر ظروفه التي أحاطت بوجوده، ضرورة أن القرآن دستور شريعة إلهية عامة خالدة، خاتمة للشرائع السماوية فهو حق من عند الله، والحق لا يضاد الحق، فإن جاءت هذه المصادمة عمدنا إلى قانون التأويل العربي الصحيح على ما سبق في كلام الألوسي . ويقول الحكيم ابن رشد : (وإذ كانت هذه الشريعة الإسلامية حقاً وداعية إلى النظر المؤدي إلى معرفة الحق، فإننا معشر المسلمين نعلم على القطع أنه لا يؤدي النظر البرهاني إلى مخالفة ما ورد به الشرع، فإن الحق لا يضاد الحق، بل يوافقه ويشهد له، ونحن نقطع قطعاً أن كل ما أدى إليه البرهان القطعي وخالفه ظاهر الشرع أن ذلك الظاهر يقبل التأويل على قانون التأويل العربي، وهذه القضية لا يشك فيها مسلم).

وفي هذا الإطار عرض بعض العلماء والمفسرين لتفسير الآيات الكونية من آيات القرآن الحكيم، فقد رأى هذا البعض في تلك الآيات مجالاً للاحتمال، فأشار إلى سعة دائرة المعنى فيها، وأنها قد تقبل

التفسير في إطار بعض النظريات العلمية، ولكنهم لم يقولوا أبداً إن هذه النظريات هي المعنى المراد من الآية، واتساع دائرة المعنى في آيات القرآن لون من ألوان إعجازه الذي يعنون خلوده وعموم رسالته.

والعقل الإنساني - في نظر علماء الإسلام - هو صاحب السلطان الأول في الكشف عن حقيقة معنى آيات الله الكونية في الأنفس والآفاق في حدود طاقته، والقرآن العظيم موجه للعقل ومرشد، يأخذ بيده إلى أول الطريق، ويدفعه دفعاً إلى النظر والبحث، وعلى هذا السنن سلك علماء الإسلام في حياتهم العلمية الرائعة الغامرة، يوم أن كانت الأمة الإسلامية حرة موحدة قوية، تملي على الحياة إرادتها، وترفع فوق الآفاق رايتها، والعلم لا يعيش إلا في مجال الحرية، وفي ظل هذه الحرية الفكرية نهض علماء الإسلام، فلم يقفوا دون علم من العلوم إلا اقتحموا لجنته، ولا فن من فنون المعرفة إلا خاضوا بحره بشغف بالغ وحب للعلم وتقديس للعقل بأسلوب واقعي، يجمع بين نظر العقل والمشاهدة دون أن يفتحوا على عقولهم وقلوبهم أبواب التأويل المحرف لحقائق المعاني القرآنية، فأتاهم الله من فضله ما بلغوا به ذروة الفضل في العلوم والمعارف في حدود طاقاتهم، وحدود ما كان لديهم من وسائل التفكير والتدوين، فجزاهم الله عن كتابه ودينه خير ما يجزي به المجاهدين المخلصين، وسلك بنا طريقهم في الجهاد والإخلاص، وفتح لنا عيون منابع التفقه في دينه والتفكير في كتابه: القرآن العظيم.



ومختتم الحديث ما ألهم الله من محامد في مبتدئه، فاللهم لك الحمد بجميع المحامد، ولك الحمد حمداً يوافي نعمك ويكافي مزيدك، ولك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك، ولك الحمد كما حمدت نفسك، ولك الحمد كما أنت أهله، واللهم إني

أسألك بعز ربوبيتك أن تطرحني بين يديك على أبواب ذل عبوديتي لك
وحدك، وأن تغنيني بالافتقار إليك عن الحاجة إلى أحد من خلقك،
وأن تصلي وتسلم على سيدنا ومولانا حبيبك ومجتباك سيد الأولين
والآخرين محمد خاتم النبيين وسيد المرسلين وآله وأصحابه وأهل وده
من أوليائك المخلصين.

* * *

فهرست الكتاب

الموضوع	الصفحة
افتتاح: تحميد وتسبيح ثناء على الله تعالى وتحبب إلى سيدنا رسول الله ﷺ وأداء لحق الآل والأصحاب بإظهار بعض حقهم على الأمة، وبيان الدوافع لوضع هذا الكتاب في إطاره الذي ظهر به.	٧
أصول الهداية في القرآن:	١٧ - ١٨٩
الأصل الأول: العقيدة	١٧
الأصل الثاني: التشريعات التعبدية	٢٤
الأصل الثالث: سياسة الخلق	٣١
الأصل الرابع: الوشائج الاجتماعية بين الأفراد والجماعات	٣٩
الأصل الخامس: إيقاظ العقل وتحريره. وفي هذا الأصل حديث مسهب عن صلة المنهج القرآني بالمنهج الحنيفي في ملة إبراهيم عليه السلام، وحديث مسهب عن خصائص القرآن في منهجه العقلي.	٤٨
الأصل السادس: عوامل الدفع القيادية في المجتمع الإسلامي	٨٦
الأصل السابع: مكانة العلم في الحياة	٩٦
الأصل الثامن: التربية السلوكية	١٠٩

- الأصل التاسع: المجتمع البشري بين عناصر التماسك
و عوامل الانحلال ١٢٢
- الأصل العاشر: إعجاز القرآن بين الهداية وروعة البيان
وفي هذا الأصل أطال القلم نفّس البحث لأن موضوعه
هو محور فكرة الكتاب فاشتمل على عنوانات فرعية
في موضوعات تدخل تحت عنوان الفصل الأصيل
وهذه الموضوعات هي : ١٤٠
- الإعجاز بالهداية ١٥٥
- إعجاز القرآن بفنون الهداية أبقي وأشمل ١٦١
- طريق إدراك إعجاز القرآن . ١٦٧
- الإعجاز بروعة البيان ١٦٨
- التفسير بالمأثور ١٩١
- وقد اشتمل هذا البحث تحت هذا العنوان على تراجم
موجزة لأشهر من نقل عنهم التفسير بالمأثور مع بيان
قيمة الروايات التي نقلت عنهم .
- أثر العلوم المستحدثة والمنقولة في التفسير ٢١١
- وفي هذا الموضوع بيان للكشف عن بعض الأسباب التي
أدت إلى تضخم كتب التفسير كما تتحدث عنها
الفهارس، وفيه وقفات مع الذين تأثروا ببريق
نظريات العلم المستحدث قديماً وحديثاً والذين
وقفوا منهم على طرف الخط يجاذبونهم الرأي .
- سلطان العقل والآيات الكونية في القرآن ٢٧٥
- فهم الآيات الكونية خصيصة العلماء الراسخين ٢٧٦
- أسلوب الآيات الكونية في القرآن ٢٧٨
- موقف علماء الإسلام من الآيات الكونية في القرآن ٢٨١
- الجانب الكوني في القرآن لم يفسر ٢٨٤

الموضوع	الصفحة
من نماذج التفسير :	٢٨٧
النموذج الأول (مع سورة الحج)	٢٨٧
البعث في أسلوب القرآن	٢٨٨
البعث في أسلوب المتكلمين	٢٩٠
نماذج المعاندين في تصوير القرآن	٢٩٥
الصراع بين الحق والباطل في تصوير القرآن	٢٩٧
الصد عن سبيل الله	٢٩٩
محاربة الصادين عن سبيل الله	٣٠٢
إعداد القوة لحماية الحق	٣٠٣
الإسلام قوة وسلام لا ضعف واستسلام	٣٠٤
سنة الله في نصر المظلومين	٣٠٦
أقبح مظاهر الظلم	٣٠٧
التدافع ميزان الكون	٣٠٧
أسلوب بيان الآية لسنة الله	٣٠٨
آية الدفع في البقرة رضية آية الحج	٣٠٩
القرآن وتنازع البقاء	٣١٠
دعائم نصر الله للمؤمنين في القرآن الحكيم	٣١٢
الدعامة الأولى : الصلاة	٣١٣
الدعامة الثانية : الزكاة	٣١٣
الدعامة الثالثة : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	٣١٤
الإيمان بالله عماد كل خير	٣١٤
خصيصة امتياز الأمة الإسلامية	٣١٥
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أساس	
الإصلاح في الإسلام	٣١٨
مراتب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	٣١٨

الموضوع	الصفحة
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مظهر للتكافل الاجتماعي	٣٢٠
النموذج الثاني (مع سورة فصّلت)	٣٢٣
نماذج للعقل المستنير	٣٢٧
نتائج العقول السليمة لا تصادم القرآن	٣٢٨
القرآن كتاب هداية ومعجزة نبوة	٣٣٣
الفهرست	٣٣٧

وسبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر،
ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم
